

0321

University
of Toronto



Copyright © King Saud University

شرح السنوسية ، كلاهما للسنوسي ، محمد بن
يوسف - ٨٩٥ هـ . بخط عبدالرحيم اللبقي
سنة ١١٥٧ هـ .

١١٤ ق ١٥ س ١٦ x ٩ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ حسن ، بأولها
فراشه في ورقة واحدة وورقة بياض ، وبآخرها
فائدة في التوحيد في ٣ ورقات .
الاعلام ٢٩: ٤ مخطوطات الجامعة ١٢١٠: ١٢٢٠

٧٤٤٥

١- أصول الدين - المؤلف ب - الناسخ
ج - تاريخ النسخ د - شرح أم الجاهليين
هـ - شرح البيهقي على عقيدته .

١١١٥ ٧٤

١٢١٤/١٠/١٥٦

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

١١٥٧٤ هـ / ١٩٩٥ م

الرقم: _____
المؤلف: _____
المؤلف: الشيخ المصطفى بن محمد بن يوسف - ١١٩٥ هـ
تاريخ النسخ: ١١٥٧ هـ
اسم الناسخ: عبد الرحمن بن محمد بن يوسف
عدد الأوراق: ١١٤
ملاحظات: _____

وقد كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في سنة الفجر وفي الأوتر قبل ما يقرأ
 الكافرون وسورة الاخلاص وهما الجامع في توحيد
 العلم والعمل وتوحيد المعرفة والازادة وتوحيد
 الاعتقاد فسورة قل هو الله احد متضمنة لتوحيد
 الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى
 من الاحدية والصدقية المثبتة له جميع صفات الجلال
 الذي لا يحصى نقص ونفي الولد والوالد والكفر المنفي
 لنفي التشبيه والمثيل والنظر فتضمنت اثبات كل
 كانت ونفي كل نقص عنه ونفي كل تشبيه وهذه
 هي مجاميع التوحيد العلمي والاعتقادي فلذلك
 كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مدارج على الحق
 والانشاء فالا نشأ ثلثة امور وهي واباحة والمحيطة وتوحيات
 خبر عن الخالق تعالى واسماؤه وصفاته واحكامه وخبر
 عن خلقه فاطلقت سورة الاخلاص للفرع عنه وعن اسمائه
 وصفاته فعولت ثلث القرآن واطلقت قارئها المؤمنين
 من الشرك العلمي كما اطلقت سورة قل ياربها الكافرون
 من الشرك العلمي قاله ابن القيم
 نقله من مواهب اللدنية في باب الرابع في صلة
 الوتر في اخره

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ

مِنْ حَيْثُ لَا يَحْسِبُ وَمَنْ يَتَّكِلْ عَلَى اللَّهِ
 فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ
 جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام علي الاسلام حجة الانام ابو جعفر الطوسي الصفي المصري
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وصلي الله على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه
هذا ذكر بيان السنة والجماعة على مذهب بعض فقهاء الملة الحنفية النعمان بن قاسم
والي يوسف يعقوب بن ابراهيم النضاري والي عبد الله بن الحسن الشيباني رضي
عنهم اجمعين وما يعتقدون من اصول الدين ويدينون لرب العالمين نقول في حق
تعالى معتقدين بتوحيده تعالى ان الله واحد لا شريك له ولا شيء مثله ولا شيء يعجز
اله غير قديم بلا ابتداء ودارته بلا انتهاء لا يفتي ولا يبيد ولا يكون الا ما يريد لا يتبدل
الا وهام ولا يتغير كماله لا يفهم ولا يشبهه الا ما خالق بلا حاجة رازق بلا مؤنة تميت
باعث بلا مشقة مازال بصفاته قدما قبل خلقه وبرزد بكونهم شيئا لم يكن قبل
خالقهم بصفته وكان بصفاته ازل كان كذلك لا يزال عليها ابد لا ليس منقطع
استفاد اسم الخالق ولا باحداث البرية استفاد اسم الباري له معنى الربوبية
ومعنى الخالق ولا مخلوق كما انه حي الموتي بعد ما احيا استحق هذا قبل احيائه
استحق اسم الخالق قبل انشائهم ذلك بانه على كل شيء قدير وكل شيء اليه فيقرب
عليه يسير لا يحتاج الى شيء ليس كمثله شيء وهو السميع البصير خلق الخلق بعلمه وقوة
اقداره وصرف لهم اجالا لم يخلق عليه شيء قبل ان خلقهم وعلم ما هم عاملون قبل
وامرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته كل شيء يجري بقوته ومشيئته لا مشيئة تد
الاماشاء لهم فاشاء لهم كان وما لم يشاء لم يكن يهدي من يشاء ويعصم ويعافي فضلا
من يشاء ويغفر من يشاء ويبلى عدلا وكلهم يتقليون في مشيئته بين فضل وعزل
لقتضائهم ولا معقب لحكمه ولا غالب لامره امناء في ذلك كله وايقن ان كلامه عند
محمد صلى الله عليه وسلم عبده المصطفى ونبية المجتبي ورسله المرتضى خاتم الانبياء
المبعوث بالحق والهدى وان القرآن كلام الله منه بد بلا كيفة قولا وانزل على نبيه
وصدقه المؤمنين على ذلك حقا وايقنوا ان كلام الله تعالى بالحقيقة وليس كلام
فمن سمعه فزعم انه كلام البشر فقد كذب وقد ذمه الله تعالى واوعده عذابا جديدا
تعالى عليه سقر فلما اوعده الله تعالى لمن قال ان هذا الاقوال البشر علنا انه
البشر ولا يشبهه قولا البشر ومن وصف الله بعيني من معاني البشر فقد كفر
عنا اعتبس وعن مثل قول الكفار اذ جروا علم ان الله تعالى بصفاته ليس كال
حق لا هو الجنة بغير احاطة ولا كيفة كما نطق به كتاب ربنا ووجه يومئذ
ناظرة وتفسيره على ما ارد الله تعالى وكل ما جاء في ذلك من الحديث الصحيح

وقال صلى الله انا مدينة العلم
وعليه بابها

ومن وصف الله تعالى بما لا يليق
به او سخر باسم من اسمائه او بامر
من او امره او انكر وعده او وعده

يلغى كذا
ذكره شرح
العقائد

التفسير
ابي السعود

بسم الله الرحمن الرحيم
المكتبة المركزية - قبة العلوم

كتاب شرح السنوسية للولي الصالح
المتبرك به وحيد دهره وفريد

عصره العالم الفاضل سيدي
محمد بن يوسف
المصنف
رحمه الله
في سنة ١٠٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في مدينة القاهرة
في دار الخديوي
في حجرة الخديوي
في حجرة الخديوي

والحقوق قالوا ان
للكل شيء وجودا اربعة
وجود خطيا ووجودا اربعة
ففرق القرآن بين
منها قوله مكتوب
وقوله محفوظ
مسعود
حال اشارة الى وجوده
في قوله غير

ان من اشرك بالله جعل بالعبادة
احوال العقل لهذا ظن للوحد

وذكر ان من اشرك بالله جعل بالعبادة
احوال العقل لهذا ظن للوحد
والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم الولي الصالح المتبرك
به وحيد دهره وفريد عصره سيد ذي فخر
بن يوسف الحسيني عفا الله عنه بمته
وفضله الحمد الله اسع الجود والعطا الذي شهد
بوجوب وجوده ووحدانيته وعظم
جلاله وجوب افتقار الكائنات كلها اليه
في الارض والسماء العزيز الذي عز في ملكه
عن ان يكون له شريك في تدبير شئ ما فاقا
وجل وعز عن الشركاء والرحمن الذي
عمت نعمته القوام كلها ولا مخلص كائن
عن تلك التعماء الواسع الكريم المنعم بالاياد

الحسيني المالك عفا الله سبحانه و
الحسيني ونفعا ببر كانت علومه امين
لى عنه

يحيى بن يوسف
الحسيني
القمي
الشيخ
الامام
العالم
الولي
الصالح
المتبرك
به
وحيد
دهره
وفريد
عصره
سيد
ذي
فخر
بن
يوسف
الحسيني
عفا
الله
عنه

عبد الله بن يوسف
الحسيني
القمي
الشيخ
الامام
العالم
الولي
الصالح
المتبرك
به

بسم الله الرحمن الرحيم
قال الشيخ الامام العالم الولي الصالح المتبرك
به وحيد دهره وفريد عصره سيد ذي فخر
بن يوسف الحسيني عفا الله عنه بمته
وفضله الحمد الله اسع الجود والعطا الذي شهد
بوجوب وجوده ووحدانيته وعظم
جلاله وجوب افتقار الكائنات كلها اليه
في الارض والسماء العزيز الذي عز في ملكه
عن ان يكون له شريك في تدبير شئ ما فاقا
وجل وعز عن الشركاء والرحمن الذي
عمت نعمته القوام كلها ولا مخلص كائن
عن تلك التعماء الواسع الكريم المنعم بالاياد

فلا يستطيع شكر نعمه الا بما هو من نعم الجود
الغني القدوس فله وصول الى شئ من فضله
الا محض فضله تعالى ربنا عن الازمان
والاعوان والوكلاء والوزراء وعنده سبحانه
وتعالى علي نعم وحمد ناله جل وعز من اجل الله
ونشكره تبارك وتعالى وهو الرؤف الرحيم
الذي يبسط فضله من قبض القلوب
والا لسنة والجوارح بما شاء من جميل الثنا
ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
شهادة نشأت عن محض اليقين فلا تطرق
ساجتها بفضل الله تعالى ضرور الشكوك
والامتنان ونشهد ان سيدنا ومولانا محمد
صلي الله عليه وسلم عبده ورسوله
شهادة ندخرها بفضل الله تعالى وجميل
عونه لما قصه الظهور واذاب الكباد

اي لا ممدول
يعقني لا عدول
ولا فرار سم

الحق
والله اعلم بالصواب
الحسيني
القمي
الشيخ
الامام
العالم
الولي
الصالح
المتبرك
به
وحيد
دهره
وفريد
عصره
سيد
ذي
فخر
بن
يوسف
الحسيني
عفا
الله
عنه

والدرجة العلى

ونجوز

تبارك

من احوال الموت والقبر وما يتقادم من المعصاة
 في يوم البعث والجزاء ^{بها} بفضل الله تعالى
 مع الابرار والامهات والذرية والاخوان
 والمحبة في اعلى الفردوس غاية السمو والارتقاء
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد عيسى الوجود
 ونسب الانبياء وعروس المملكة ذى
 المجد والمفاخر التي جلست عن العدة والاختصاص
 ذى المقام المحمود والحوض المورد والوسيلة
 العظمى دنيا واخري وملجاء الخلق كلهم واليه
 يهرعون يوم تترادف الاهوال وتمتد ازمتها
 حتى يتباعد الشفاعة ويهتتم بانفسهم
 اكابر الرسل والانبياء فضلى الله وسلم عليه
 من رسول الصفت اليه المحاسن والمفاخر
 كلها مقاليد ما فيها على اعلى منصبها بحيث لا
 مطمع لمخلوق على العوم في نيل تلك المنزلة العليا

وقال في القاموس
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم

قوله مقاليد
 كلمة معربة اصلها
 كالميد اي من اتبع

المرتبة
 ١٢
 ورضي
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠

ورضى الله تعالى عن اله وصحبه الذين طلعوا بعد
 غيبة شمس النبوة انما في سماء العلى الارشاد
 والهدى ^{الدين} واتباعهم بالحق
 الي يوم الفصل والقضاء وبعد فاهم ما يشتغل
 به العاقل اللبيب في هذا الزمان الصعب
 ان يسعى فيما يتقذبه مهجته من الخلود في
 النار وليس ذلك الا باتقان عقايد التوحيد
 على الوجه الذي قرره ائمة اهل السنة
 العارفون الاخيار وما اندر من يتقن ذلك
 في هذا الزمان الصعب الذي فاض فيه
 بحر الجهل وانتشر فيه الباطل اي انتشار
 ودجي في كل ناحية من الارض بامواج انكار
 الحق وبفرض اهله وترزين الباطل بالخوف
 الغار وما اسعد اليوم من وفق لتحقيق
 عقايد ايمانه ثم عرف بعد ذلك ما

الكثير البديع وقلة
 الطامع والار
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم
 من سبى سبوا
 رتفع والار
 يتقادم

الفتى باليه المجلس
 فما على مناقبه بحيث
 ما للجب
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

يضطر اليه من فروع دينه في ظاهره
 وباطنه حتي انتهج سيرة بنور الحق واستند
 ثم اعتزل الخلق طرًا وظاهرًا سيرة الي ان
 ينتقل قريبًا بالموت عن فساد هذه الدار
 فهنيئًا بما يري بها اثر الموت من نعيم وسرور
 لا يكيف ولا يدخل تحت ميزان الاخطار
 لقد صبر قلية ففاز كثير افسبحان من
 يحض بفضل من يشاء من عباده بها
 يشاء ويقرب من يشاء من عباده الله ويقرب
 من يشاء ويبعد من يشاء بحض الاختيار
 وقد الهم مولانا سبحانه بفضل
 وعظيم جوده في هذا الزمان الكثير الشر
 لما لا نطبق شكره من معرفة عقايد الايمان
 وانزلها جل وعز في صميم القلب لما يحتاج
 اليه من قواطع البرهان وعلم سبحانه

قوله طرًا
 اى جامعاً
 عنهم

لا نظار
 الانحصار

بما

بحض

بحض فضله واحسانه جزئيات قل من يعرفها
 اليوم ومن ينبت عليها بالخصوص من الائمة
 الاعيان وارشد سبحانه بحض كرمه
 لتحقيق امور قد ابتلا بالغلط فيها من لا يظن
 به ذلك ممن عرف بكثرة الحفظ والاتقان
 اللهم كما انعمت علينا يا ذا الجلال والاكرام
 فزد لنا من فضلك واتمم لنا ذلك بحسن
 الخاتمة والحلول اثر الموت ان نكون مع الآخرة
 في دار الامان ولا تجعلنا يا ارحم الراحمين
 من المستدركين بنعمتك يا ذا الفضل والامانة
 فبكرم جلالك وعلو ذاتك ثم برحمتك المهذبة
 المياسية نا ونبيتنا ومولانا محمد صلى الله
 عليه وآله نفوذ بآية من السلب بعد العطا
 ومن غضبك الذي لا يطاق ومن ان تلحقنا
 باهل الخيبة والعorman ومن جملة نعم مولانا

استلي

تعالى
 بك

والمخذلان
 اى من شق

بِقَوْلِهِ يَتُوبُ

الفائضة

العظيمة ومنحة الفايضة الكريمة ان
وفقتنا في هذا الزمان الكثير الشر والجهل
سبحانه بفضل له لوضع عقيدة صغيرة
الجزم كثيرة العلم محتوية على جميع عقائد
التوحيد ثم تأيدها بالبراهين العظيمة
القريبة لكل من له نظر مستد في شرف
ختمها بشي لم يترسم به احد غيرنا
من المتقدمين ولا من المتأخرين وهو انا
شرحنا حكمتي الشهادة التي لا غناء للمكلف
عنه معرفتها والى عذاب مولدها يشته
عطش المتعطشين اذ بها تفرع ابواب
فضل الله تعالى وبها الدخول في زمرة
المتقين مع النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وباتقان معرفتها يسلم العبد
من افات الخلود في غضب الله تعالى ويتقرب

الحجرات

الله سبحانه
وتعالى

القطعية

عنها

في النار ومن تبارك
بفضل

جامعة الزيتونة
المطبعة المركزية - قبة الاساطيل

بسم الله

بفضل الله تعالى الحيا على عيتين ذكرنا منها
اولا ثم بينا وجه دخول جميع عقائد المؤمنين
فيها بحيث يبتهج عند ذلك يذكرها
قلوب المتقين وينبسط على بواطنهم
وظواهرهم ما انطوي منه محاسنها
فاصبحوا يتبحرون في حلل معارفها بين
رياض الجنة مترددين فدونك ايتها
المتعطش للدخول في زمرة اولياء الله
تعالى عقيدة لا يعدل عنها بعد الاطلاع
عليها والاحتياج اليها في الايمان هو
المحرمين اذ لا نظير لها فيها علمت وهي
بفضل الله تعالى بنهاجها على كبار
الدواوين فيق ايتها الحافظ لها ان تهتم بها
بقائمة الامنية واشكر الله تعالى اذ من
عليك بنعمة عظيمة طرد عنها كثير من الخلق

سبحها

عليهم

سبحانه

فاعلا
يعدل

اي اعتمد

يك البهر

بسم الله الرحمن الرحيم

فبأوا في اصول عقايدهم بأعظم رزية
وخلص لي من دعايتك اذا خرجها من جوفي
وحولك بها يدي ولساني مولاي المنفرد
بإيجاد الكائنات كلها والعالم بكل
طوية وها انا امذك ثانيا بعون الله
تعالى بشرح لها مختصر بكل لك منها
المقصود ويكشف لك ان شاء الله تعالى لفظا
عما ابهم عليك منها من المعنى المستود
فتظفر ان شاء الله تعالى بكيمياء السعادة
واكسير البجاة وتظل تحتني بها ان وفق
الله تعالى ثمرات الايمان الى ان ينزل بك عرش
المات وهذا اوان الشروع في هذا الشرح
المبارك بفضل الله تعالى الكريم الوهاب
نسئله سبحانه ان يعينني عليه ويوفقي
فيه لعين الصواب بجاه سيده فاوذيت

الاحكام
القلبية
شبهات

وقنا

ومولانا

وسولنا محمد صلي الله عليه وسلم وعليه
ومن انما اليه وحاز بمشاهدته اعظم شرف
من سادات الاصحاب **ص** الحمد لله والصلوة
والسلام على رسول الله **ش** الحمد لله هو
الثناء بالكلام على المحمود بحجج صفاته
سواء كانت من باب الاحسان او من باب
الكمال المختص بالمحمود كعلمه وشجاعته مثله
وانما قلنا الثناء بالكلام عوضا عن قولهم الثناء
باللسان لبشمل الحمد القديم والحادث
والشكر هو الثناء باللسان او بغيره وسائر
الامر كان على المنعم بسبب ما اسدي اليه الشكر
من النعم فبينه وبين الحمد عموم وخصوص
من وجه يعني ان الحمد اعم من الشكر
بحسب المتعلق لانه يتعلق بالكمال سواء
كان احسانا او غيره والشكر لا يتعلق

الحمد قارة يكون في الجليل
على الجليل وقارة يكون
وحد في الطوارى
القيام في الشكر من
فلا يقال حمدته على حسنة
اذا كان على الطوارى من
حمدته تعالى من حسنة

من القلب م

الى الشاكر من النعم
وقضية

وبيانه تضاد قهسا
في الثناء باللسان في
مقابلة الاحسان في
وتضاد قهسا في صدق

بالعلم والثناء على الوصف
الشكر فقط على الشاكر بالاحسان
في مقابلة الاحسان

الة بالاحسان والشكر عظم من الحمد بحسب
 المحل لانه يكون باللسان وبالقلب **كما قال**
الثالث
 افاد تكمل التعمد مني ثلاثة • يدي ولسان والضمير المحبب
 والحكمة لا يكون الة باللسان القليل من الله
 علي رسوله صلى الله عليه وسلم زيادة تكملة
 وانعام وسلامه عليه زيادة تامين له طيب
 غنية واعظام **ص** اعلم ان الحكم العقلي
 ينحصر في ثلاثة اقسام • الوجوب •
 والامستحالة • والجواز • فالواجب مالا
 يتصور في العقل عدمه • والمستحيل
 مالا يتصور في العقل وجوده • والجائز
 ما يصح في العقل وجوده وعدمه • **ش**
 الحكم هو اثبات امر او نفيه والحكم بذلك
 اما الشرع او العادة او العقل فلهذا القسم

الحكم

الحكم في ثلاثة اقسام • شرعي وعادي وعقلي •
 فالشرعي هو خطاب الله تعالى المتعلق بافعال
 العباد المكلفين بالطلب او الة باجته او الوضع
 لها فيدخل في قولنا بالطلب اربعة ايجاب
 وهو طلب الفعل طلبا جازما كاليمان بالله تعالى
 ورسوله وكقواعد الاسماء الخمس والندب
 وهو طلب الفعل طلبا غير جازم كعبودية الليل
 والفتن ونحوها والتحرير وهو طلب الكف
 عن الفعل طلبا جازما كالشرك والزنا ونحوها
 والكراهية وهي طلب الكف عن الفعل طلبا
 غير جازم كقراءة القرآن مثله في الركوع والسجود
 واما الة باجته فهي التخيير بين الفعل والترك
 كالنكاح والبيع ونحوها واما الوضع لهما
 اي للطلب والة باجته فعبارة عن نصب الشارع
 سببا او شرطا او مانعا لما ذكرته الاحكام الخمسة

اي غير قطعيا
 اي يترك
 شهادة ان لا
 اله الا الله وان
 محمدا رسول الله
 وقام الصلوة
 وايتاء الزكاة
 وصوم شهر
 رمضان وحج البيت
 من استطاع اليه
 سبيلا
 وهي الايجاب وال
 نهي والتحرير وال
 الكراهية والالاباحة

الداخلية فصل في مناقحة الطلب والاباحة
 فالسبب ما يلزم من عدمه العدم ومن
 وجوده الوجود بالنظر الى ذاته كالزوال
 مثله فان الشارع وضعه سبباً لوجوب
 الظاهر فيلزم من وجوده وجوب الظاهر
 ومن عدمه عدم وجوبها وانما قلنا
 بالنظر الى ذاته لانه لا يلزم من وجود
 السبب وجود المسبب لقروض ما يقع
 او تخلف شرط وذلك لا يقدح في تسمية
 سبباً لانه لو نظر الى ذاته مع قطع
 النظر عن موجب التخلف لكان وجوده
 مقتضياً لوجود المسبب اما الشرط فهو
 ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من
 وجوده وجود ولا عدم لذاته ومثاله
الزكاة بالنسبة الى وجوب الزكاة في العين

وجوب
الظهور

تمام
الحول

والماشية

والماشية فانه يلزم من عدمه تمام الحول
 عدم وجوب الزكاة فيما ذكر ولا يلزم من
 وجوده تمام الحول وجوب ولا عدم وجوبها
 لتوقف وجوب الزكاة على مال النصاب
 ملكاً كاملاً واما المانع فهو ما يلزم من
 وجوده العدم ولا يلزم من عدمه
 وجود ولا عدم لذاته مثاله الحيض
 فانه يلزم من وجوده عدم وجوب
 الصلوة ^{بها} ولا عدم وجوبها لتوقف وجوبها
 على اسباب اخر قد تحصل عند عدم الحيض
 وقد لا تحصل فخرج من هذا ان السبب
 يؤثر بطرفيه اعني طرفي وجوده وعدمه
 والشرط يؤثر بطرف عدمه فقط والمانع
 يؤثر بطرف وجوده فقط في العدم فقط
 وحل استيفاء ما يتعلق بمباحث الحكم

الزكاة

احتراز عن
ملك ناقص
وهو المال الذي
يكنز في محل
لا يعلم وعن
مثله مما لا
الموجب
ولا يلزم من عدمه
بها
وجوب الصلاة
مثلاً ولا يلزم
من عدمه و
جوب الصلاة
ولا
في العدم
فقط

وأما الحكم العقلي فهو عبارة عما يدرك
 العقل بثبوتها أو نفيه من غير تكرار ولا
 توقف على وضع واضع وهذا الثالث هو
 الذي تقررنا له في أصل العقيدة فقولنا
 العقلي احترازاً من الشرع والعادي وقد
 عرفت معناها قوله يختص في ثلاثة
 أقسام يعني أن كل ما يتصور في العقل أن
 يدركه من ذات أو صفات وجودية
 أو سلبية قديمة أو حادثة لا يخلو من
 هذه الثلاثة أقسام أي لا بد له أن يتصف
 بواحد منها أما بالواجب أو الجواز أو الاستحالة
 قوله فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه
 يعني أن الواجب العقلي هو الأمر الذي لا يدرك
 في العقل عدمه يعني أما ابتداء بلا احتياج
 إلى سبق نظر ويسمى الضروري كالتي هي مثلاً

أي يعرفه

الذي لا يدرك في
 العقل عدمه غير المحتاج
 إلى سبق نظر

للجزم فإن العقل ابتداءً لا يدرك انفكاك الجزم
 عن التحيز أي أخذه قدر ذاته من الفراغ ولما
 بعد سبق النظر ويسمى نظرياً كقدم مولانا
 عز وجل فإن العقل انما يدرك وجوبه له
 تعالى إذا فكر العقل وعرف ما يترتب على
 ثبوت الحدث له جل وعز من الدور والتسلسل
 الواضح في استحالة فقد عرفت بهذا الفتا
 الواجب إلى ضروري ونظري قوله المستحيل
 ما لا يتصور في العقل وجوده يعني أيضاً
 أما ابتداء أو بعد سبق النظر فمثال الأول
 عرق الجرم عن الحركة والتكون أي تجزئة
 عنهما معاً بحيث لا يوجد فيه أحدهما
 فإن العقل ابتداءً لا يتصور ثبوت هذا المعنى
 للجزم ومثال الثاني كون الذات العلية جل
 وعز جرمًا تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

أي يعرفه
 أي لا يدرك في العقل عدمه غير المحتاج إلى سبق نظر

فان استحالة هذا المعنى عليه جل وعز
انما يدركه العقل بعد ان يسبق له النظر
فيما يترتب على ذلك من المستحيل وهو الجمع
بين التقيضين وذلك ان الله قد وجب لمولانا
جل وعز القدم والبقا لئلا يلزم الدور والتسلل
اذ لو كان تعالى حادثا سبحانه لكان جرما
فلو كان تعالى جرما لوجب له الحدوث تعالى
عن ذلك علوا كبيرا لما تقدر من وجوب
الحدوث لكل جرم فيلزم ان الله لو كان جرما
ان يكون واجب القدم لا لوهيته وواجب
الحدوث لجرميته تعالى عن ذلك وذلك
جمع بين التقيضين لا محالة فقد عرفت
ايضا بهذا النقسام المستحيل الى ضروري
ونظري قوله والجائز ما يصح في العقل
وجوده وعدمه يعني ايضا اما ضرورة واما

فان استحالة هذا المعنى عليه جل وعز
انما يدركه العقل بعد ان يسبق له النظر
فيما يترتب على ذلك من المستحيل وهو الجمع
بين التقيضين وذلك ان الله قد وجب لمولانا
جل وعز القدم والبقا لئلا يلزم الدور والتسلل
اذ لو كان تعالى حادثا سبحانه لكان جرما
فلو كان تعالى جرما لوجب له الحدوث تعالى
عن ذلك علوا كبيرا لما تقدر من وجوب
الحدوث لكل جرم فيلزم ان الله لو كان جرما
ان يكون واجب القدم لا لوهيته وواجب
الحدوث لجرميته تعالى عن ذلك وذلك
جمع بين التقيضين لا محالة فقد عرفت
ايضا بهذا النقسام المستحيل الى ضروري
ونظري قوله والجائز ما يصح في العقل
وجوده وعدمه يعني ايضا اما ضرورة واما

بعد سبق النظر فمثال الاول ان تصاف
الجرم بخصوص الحركة مثلا فان العقل
يدرك ابتداء صحة وجودها للزم وصحة
عدمها له ومثاله الثاني تقديس المطيع
الذي لم يعص الله قط طرفة عين فان
العقل انما يحكم بموازنة التعذيب في
حقه بعد ان يظهر ينظر في برهات
الوحدانية ويعرف ان الالفعال كلها
مخلوقة لمولانا جل وعز لا اثر لكل ما سواه
تعالى في اثر ما البتة فيلزم من ذلك استوى
الامكان والكفر والطاعة والمعصية عقلا
وان كل واحد من هذه يصلح ان يجعل امارة
على ما جعل الامارة عليه والظلم على
مولانا عز وجل مستحيل كيف ما فعلوا حكم
اذ الظلم هو التصرف على خلاف الحق

بأنه لا يمكن ان يكون
الذي لم يعص الله قط طرفة عين فان
العقل انما يحكم بموازنة التعذيب في
حقه بعد ان يظهر ينظر في برهات
الوحدانية ويعرف ان الالفعال كلها
مخلوقة لمولانا جل وعز لا اثر لكل ما سواه
تعالى في اثر ما البتة فيلزم من ذلك استوى
الامكان والكفر والطاعة والمعصية عقلا
وان كل واحد من هذه يصلح ان يجعل امارة
على ما جعل الامارة عليه والظلم على
مولانا عز وجل مستحيل كيف ما فعلوا حكم
اذ الظلم هو التصرف على خلاف الحق

اي علامته

ومولة فاجل وعز هو الامر الناهي المبيح فلا امر
ولا نهى يتوجه اليه تعالى من سواء اذ كل ما
سواء جل وعز ملك له لا يبد شيئا ولا
يعيده ولا اثر له في شئ البتة ولا شريك
له تعالى في ملكه ولا يستعمل عما يفعل فصيح
اذا ان يترك العقل لكل من المؤمن والكافر
والمطيع والعاصي صفة وجود الثواب والعقاب
او عدمهما واختصاص كل واحد بما يختص به
من ذلك انما هو محض اختيار ومولا فاجل
وعز لا بسبب عقلي اقتضى ذلك لكن ادراك
العقل بجواز هذا المعنى موقوف على تحقيقه
للنظر الذي قدمناه فبان لك بهذا ان الجائز
ينقسم ايضا الى ضروري ونظري كما انقسم
القسمان اللذان قبله وانضح بهذا ان
الاقسام الثلاثة قد تفرعت الى ستة اقسام

من

من ضرب ثلاثة في اثنين اذ كل قسم منها
فيه قسمان وانما قيدنا الصحة بالعقل في حق
الجائز فقلنا فيه ما يصح في العقل ليدخل
فيه نحو جواز العذاب في حق المطيع
فان العقل هو الحكم بصحة وجود العذاب
في حق المطيع فان العقل هو الحكم بصحة
وجود العذاب وعدمه في حقه بمعنى
انه لو وقع كل منهما لم يلزم من وقوعه
نقص في حقه تعالى ولا محال البتة اما
الشرع فقد بين ان الله تعالى قد اختار
بمحض فضله للمؤمن المطيع احد الامرين
بين الجائزين في حقه وهو الثواب والتعظيم
المقيم كما اختار تعالى بعد له للكافر الجائز
الاخر وهو النار والعذاب الاليم واعلم
ان الحركة والتكون للجزم يصح ان يمثل

الحاكم
الحاكم

بهما لا قسام الحكم العقلي الثلاثة فالواجب
العقلي ثبوت احدهما لا بغيره للجزم والاستحليل
نفيهما معا عن الجرم والنجائز ثبوت احدهما
بالخصوص للجرم واعلم ان معرفة هذه
الاقسام الثلاثة وتكثيرها تانيس للقلب
بامتثلتها حتي لا يحتاج الفكر في استحضار
معانيها الي كلفة اصلا ^{اي مشقة} وما هو ضروري
على كل عاقل يريد ان يفوز بمعرفة الله تعالى
ورسله عليهم الصلوة والسلام بل قد قال
امام الحرمين وجماعة ان معرفة هذه الاقسام
الثلاثة هي نفس العقل فمن لم يعرف ثبوت
معانيها فليس بعاقل وباللهم التوفيق **م**
ويجب على كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب
في حق مولانا جل وعز وما يستحيل وما يجوز
وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق

مطلوب
الحكمة والسكينة بالجملة
ان يثبت بها الاقسام
الحكم العقلي الثلاثة

عليهم الصلوة والسلام **ش** يعني انه يجب
شرعا على كل مكلف وهو البالغ العاقل ان
يعرف ما ذكره ان بمعرفة ذلك يكون مؤمنا
محققا لا يمانه على بصيرة في دينه
وانما قال يعرف ولم يقل يجزم اشارة الى ان
المطلوب في عقايد الايمان المعرفة وهي
الجرم المطابق لما في نفس الامر عن دليل
ولا يكفي فيها التقليد وهو الجزم المطابق
في عقايد الايمان بلا دليل واحترز بقوله
بالجزم من الظن والشك والوهم فلا يكفي في
العقايد بالاجماع واحترز بقوله المطابق
اي للمحق الموافق لما في نفس الامر من الجزم
الغير المطابق للمحق كالجزم بالكفرات على
سبيل التقليد لا يمت الكفر واحترز بقوله
عن دليل من الجزم المطابق للمحق المستند

الى غير دليل ولا يكفى فيها التقليد وهو الحزم
المطابق في عقايد الايمان بلا دليل والى وجوب
المعرفة وعدم الاكتفا بالتقليد ذهب جمهور
اهل العلم كالشيخ الاشعري والقاضي ابو
الباقلاني وامام الحرمين وحكام ابن القصار
عن مالك ايضا ثم اختلف الجمهور القائلون
بوجوب المعرفة فقال بعضهم المقلد مؤمن
الا انه عاص بترك المعرفة التي ينتجها
النظر الصحيح وقال بعضهم انه مؤمن
ولا يعصى وتعالى بعضهم وللأمام الحرمين
في الشامل تقسيم المصنفين الى اربعة
اقسام فمن عاش بعد البلوغ زمانا طويلا
يسعه للنظر ونظر لم يختلف في صحة
ايمانه وان لم ينظر لم يختلف في عدم صحة
ايمانه ومن عاش بعده زمانا لا يسعه

التقليد
فان كان المقلد في زمان لا يسعه
النظر الصحيح وقال بعضهم

النظر وشغل ذلك الزمان اليسير بما يقدر
عليه فيه من بعض النظر لم يختلف في صحة
ايمانه وان عرض عن استعمال فكره فيها يسعه
ذلك الزمان اليسير بما يقدر عليه فيه من
النظر ففي صحة ايمانه قولان والاصح عدم
الصحة قلت ولعل هذا القسيم انما هو من
لا يجوز له بعقائد الايمان اصلا ولو بالتقليد
وذهب الجمهور الى ان النظر ليس بشروط
في صحة الايمان بل وليس بواجب اصلا
وانما هو من شروط الكمال فقط وقد اختار
هذا القول الشيخ العارفي الولي ابن ابي حمزة
والقشيري وابن رشد والامام ابي حامد
الفزالي وجماعة والحق الذي يدلك عليه
الكتاب والسنة وجوب النظر الصحيح
مع التردد في كونه شرطاً في صحة الايمان

أولا والراجح ان الله شرط وقد عزى ابن الفرجي
 القول بان الله تعالى يعلم بالتقليد المستند
 ونصته في كتاب المتوسط في الاعتقاد
 اعلموا علمكم الله ان هذا العلم المكلف
 به لا يحصل ضرورة ولا الهاماً ولا يصح
 التقليد فيه ولا يجوز ان يكون الخبر
 طريقاً اليه وانما الطريق اليه النظر
 ورسمة ان الله الفكر المرتب في النفس على
 طريق تفضي الى العلم يطلب به من
 قام به علماً في العلميات او غلية ظن
 في المظنونات ولو كان هذا العلم يحصل
 ضرورة لا درك ذلك جميع العقدة او الهاماً
 لوضع الله تعالى ذلك في قلب كل حي ليحقق
 به التكليف وايضاً فان الهام نوع مفردة
 وقد ابطالنا الضرورة ولا يصح ان يقال ان

اي الكتاب
 والسنة

المراد بالتكليف
 وكان الاسلام

اي في كثرنا الله لا يحصل بالضرورة
 بالمشقة

تعالى

تعالى يعلم بالتقليد كما قالت جماعة
 من المتدعة لانه لو عرف بالتقليد
 لما كان قوله واحداً من المقلدين اولى
 بالاتباع والالتقياد اليه من الاخر واقوالهم
 متضادة ومختلفة ولا يجوز ايضاً
 ان يقال ان الله يعلم بالخبر لان من لم
 يعلمه تعالى كيف يعلم ان الخبر خبر فثبت
 ان طريقه النظر وهو اول واجب على
 المكلف اذ المعرفة اول الواجبات ولا
 تحصل الا به في ضرورة تقديمه عليها
 ثبت له صفة الوجوب قبلها واجاب
 المعرفة بالله معلوم من دين الامة ضرورة
فصل ومع اننا نقول ان المعرفة واجبة
 وان النظر الموصل اليها واجب فان بعض
 اصحابنا يقول ان من اعتقد في ربه تعالى

الحق تعلق به اعتقاده على الوجه الصحيح
 في صفاته فانه مؤمن موحد ولكن هذا
 لا يصح في الغلب الا لناظر ولو حصل
 لغير ناظر لم يأمن من ان يتخلل اعتقاده
 فلا بد عندنا من ان يعلم كل مسئلة
 من مسائل الاعتقاد بدليل واحد ولا
 ينفعه اعتقاده الا ان يصدر عنه دليل
 يعلمه بذلك فلو جزم وقد تعلق اعتقاد
 بالباري تعالى كما ينبغي وعجز عن النظر قال
 جماعة منهم انه يكون مؤمنا وان تمكن
 من النظر ولم ينظر قال الاستاذ ابو سمى
 يكون مؤمنا عاصيا بترك النظر وبناءه
 على اصل الشتيخ ابي الحسن فاما كونه
 مؤمنا مع العجز والاحترام فظاهر ان
 شاء الله تعالى واما كونه مؤمنا مع القدرة

احترام
 ايها

قوله الاحترام اي
 احترام المنية

على النظر فتركه قول فيه نظر عندي
 لا اعلم صحتة الى الان فان قيل فقد اوجبتم
 النظر قبل الايمان على ما استقر من كلامكم
 فاذا ادعى المكلف الى المعرفة فقال حتى
 انظر فانا الى ان في مهلة النظر ونعت
 ترداده ماذا تقولون اتلزمونه الاقرار
 بالايمان فتتقصون اصلكم في ان النظر
 يجب قبلها ام تمهلون في نظره الى الحد
 يتناول به المدى فيه ام تقدرونه
 بمقدار فتحكمون فيه بغير نص فالجواب
 انا نقول اما القول بوجوب الايمان قبل
 المعرفة فضعيف لان الزام التصديق
 بما لا يعلم صحتة يؤدى الى التسوية بين
 النبي والمتنبى وانه يؤمن اولا فينظر
 فيتبين له الحق فيتمادى او يتبين له الباطل

قوله الاحترام اي
 احترام المنية

في ساعة غير فان امن تحقق
استرشاد ١١٥

قوله ثامن بالثاء
المثلية والفاء يقال
ثامن فلان اي جالسه
حاشية

فيرجع وقد اعتقد الكفر واما اذا ادعى المطلوب
بالايمان الى النظر فيقال له ان كنت تعلم النظر
فاسرده وان كنت لا تعلمه فاسمعه ويسره
وان ابا تبين عناده فوجب استخراج
منه بالسيف او يؤمن وان كان ممن ثامن
اي خالط اهل الاسلام وعلم طرق الايمان لم
يمهل ساعة الا ترى ان المرتد استحب فيه
العلم الامهال لعله انما اراد بريب فيترتب
به مدته لعله ان يراجع الشك باليقين والجهل
بالعلم ولا يجب ذلك لحصول العلم بالنظر
الصحيح اولا وكيف يصح لناظر ان يقول ان
الايمان يجب اولا قبل النظر ولا يصح في
العقول ايمان بغير معلوم وذلك الذي يجده
المرو في نفسه حسن ظن بمنبره والا فان تطرق
اليه التجويز والتكذيب تطرق اليه السيف
اي تموت

وايضا

وايضا فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا
الخلق الى النظر اولا فلما قامت الحجة فيهم
وبلغ عليهم غاية الاعذار فيه حملهم على
الايمان بالسيف الا ترى ان كل من دعاه الى
الايمان قال له اعرض علي ايتك فيعرضها
عليه فتظهر الحق يؤمن او يعاند فيهلك
انتهى قلت هذا كلام ابن العربي وهو حسن
وقد استشكل القول بان المقلد ليس بمؤمن
لان هذا يلزم عليه تكفير الشيعية المقلدين
وهو معظم هذه الامة وذلك مما يقدح
فيما علم ان شيعتنا وبنيتنا ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم اكثر الانبياء اتباعا
وورد ان امته المشرفة ثلثا اهل الجنة
واجيب بان المراد بالادلة التي يجب معرفتها
على جميع المكلفين هو الدلائل الجلي التي

فيما من

المسلمين
بما يبطل كلام

يحصل في الجملة للمكلفين والطمأنينة
بعقايده الايمان بحيث لا يقول قلبه فيها
لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا
فقلت له ولا يشترط معرفة النظر على طريق
المكلفين من تحرير الدلة وترتيبها ورفع
الشبهة الواردة عليها ولا القدرة على
التعبير عما حصل في القلب من الدليل
الجمالي الذي حصلت به الطمانينة ولا
شك ان النظر على هذا الوجه غير بعيد
حصوله لمعظم الامة او لجميعها
فيما قبل اخر الزمان الذي يرفع فيه
العلم النافع ويثبت فيه الجهل المضر
ولا يبقى فيه التقليد المطابق فضة عن
المعرفة عند كثير ممن يظن به العلم
فضة عن كثير من العامة ولعلنا اذا كنا
اي

هذا الزمان به ريب بالله المستعان ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي
الحديث عن ابي امامة رضي الله عنه
قال قال صلى الله عليه وسلم يكون اخر
الزمان فتنة يصبح الرجل مؤمنا ويمسي
كافرا اله من اجاره الله تعالى بالعلم وفي
رواية اله من احياه الله تعالى بالعلم
وبالجملة فالاحتياط في الامور هو احسن
ما يسدك العاقل في امور لا سيما في هذا
الامر العظيم الذي هو راس المال وعليه
مبنى كل خير فكيف يرضى ذوقه ان
يرتكب منه ما يكدر مشربه من التقليد
المختلف في ايمان صاحبه ويترك المعرفة
والتعلم للنظر الصحيح الذي يامن معه
من كل مخوف ثم يلتحق معه بدرجته
اي تون

مطلبا
فيها
احياه الله
اي

صاحب

الداخلين في سلك قوله تعالى شهد الله
 انتم له اله الا هو والملائكة واولو العلم
 قائما بالقسط في يتعارض هذه الرتبة مع
 المأمونية الزكية ^{اي علم} الاذوانفس ساقطة
 وهمة خسية لكن على العاقل ان ينظر
 اولاً فيمن يحقق له هذا العلم ويختار
 للصحة من الائمة المؤيدين من الله
 تعالى بنور البصيرة الزاهدين بقلوبهم
 في هذا المرض الحاضر المشفقين على
 المساكين الرؤفا على ^{اي يرحم} ضعفاء المؤمنين
 فمن وجد احد على هذه الصفة في هذا
 الزمان القليل الخير جداً فليشد به ^{اي يمسك}
 عليه وليعلم ان الله لا يمجده له والله اعلم
 ثانياً في عصره اذ ممتن يكن على هذه
 الصفة او قريب منها لا يكون منهم

يتقاصرين

في اخر الزمان الا الواحد او ما يقرب منه
 على ما نطق عليه العلماء الغالب عليه في
 هذا الزمان الخفا بحيث لا يرشد اليه
 الا القليل من الناس وليس شكر الله سبحانه
 وتعالى من اطعمه الله على هذه الغنيمة ^{اي علم}
 اناء الليل واطراف النهار اذا ظفر مولا
 الكريم جل وعز بمحض فضله بكنز عظيم
 من كنوز الجنة ينفق منها ما شاء وكيف
 شاء وقل ان يتفق اليوم وجود مثل هذا
 الا النادر من السعداء اما من يقرأ هذا
 العلم على كل من يتعاطى التعرض له وليس ^{اي يمسك}
 على صفة التي ذكرناها ففاسد صفة
 هذا دنيا واخرى اكثر من مصالحها وما
 اكثر وجود امثال هؤلاء في زماننا هذا في
 كل موضع نسئل الله السلامة منه ونسئله

التجر

ومن شر كل ذي شر بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وليعذر المبتدئ بحجته ان يأخذ اصول دينه من الكتب التي خشيت بكلام الفلاسفة واولع مؤلفوها بنقل هوسهم وما هو كفر ضارح من عقائدهم التي سترها نجاستها عما يدبرون على كثير من اصطلاحاتهم وعباراتهم التي اكوتها اسما بلا مسميات وذلك ككتب الامام الفخر الدين الرازي في علم الكلام ومطالع البيضاوي ومن حذا حذوها في ذلك وقل ان يفلح من اولع بحجة كلام الفلاسفة او يكون له نور ايمان في قلبه اولسائه وكيف يفلح من والى من جاء الله ورسوله عليهم الصلوة والسلام وخرق حجاب الهيبة ونبد الشريعة وراء ظهره وقال في حق مولانا جمل وعز وحق ورسوله

اي من كتب التوحيد هو سبهم الهوس كنوع من الجنون والارادة به هذا كلامهم الفاسد في بيان ما ينبغي عليهم من شئرين لا شئ في

الاستيلاء

عليهم

عليهم الصلوة والسلام ما سولت له نفسه المحقا ودعاه اليه وهمة المخيت ولقد خذل بعض الناس فتجده يشرف كلام الفلاسفة الملعونين ويشرف الكتب التي تعرضت لنقل كثير من هوسهم وحماقاتهم لما تمكن في نفسه المقاربة بالسوء من حب الرياسة وحب الاغراب على الناس بما ينبغيهم على كثير منهم من عبارات واصطلاحات يوههم ان تحتها علوم ما دقيقة نفيسة وهي ليس تحتها الا التخليط والهوس والكفر الذي لا يرضى ان يقوله عاقل ورعا يؤثر في بعض الحقا هوسهم على الاشتغال بما يغنيه من الفقه في اصل الدين وفروعه على طريق السلف الصالح والعمل بذلك ويبراهن هذا الخبيث لا نظام بصيرة وطردة عن باب

اي كلامهم مثل جنون الهوس وهو من الجنون

اي اي اعني بصيرة اي عينه اليه في قلبه

سنة

لا يتشاح فيه ومنهم من جعله زائدا على
الذات في الحادث دون القديم وهو من
الفلاسفة **ص** والقدم **ش** الامتناع
القديم صفة سلبية اي ليست بمعنى
موجودة في نفسها كالعلم مثلا وانما
هو عبارة عن سلب العدم السابق على الوجود
وان شئت قلت عبارة عن عدم الاولية
للموجود وان شئت قلت هو عبارة عن عدم
افتتاح الوجود والعبارة الثالثة بمعنى
واحد هذا معنى القدم في حقه تعالى
باعتبار ذاته العلية وصفاته الجلية
السنية ^{منور} واما معناه اذا اطلق في حق
الحادث كما اذا قلت مثلا هذا بائن قديم
عبارة عن وعرجون قديم فهو طول مدة وجوده
وان كان حادثا سبق قابا لقدمه كما في قوله

تعالى

تعالى انك لفي ضلة لك القديم وقوله عز
وجل كالعرجون القديم فالقدم على الله
تعالى بهذا المعنى محال لان وجوده عز
وجل لا يتقيد بزمان ولا مكان لحادث
كل منهما فلا يتقيد بواحد منهما الا بما
هو حادث وهل يجوز ان يتلفظ القديم
في حقه تعالى فيقال هو جل وعز قديم
لان معناه واجب له جل وعز عقلا ونفلا
اولا يتلفظ بذلك وانما يقال يجب له
تعالى القدم او نحو هذا من العبارات ولا
يطلق عليه في اللفظ اسم القديم لان
اسماءه جل وعز توقيفية هذا كما ترده
فيه بعض المشايخ لكن قال العراقي في شرح
الاصول للتبكي عده العليهي في الاسماء
وقال لم يرد في الكتاب نص ولكن ورد

السنة قال العراقي و اشار بذلك الى ما
رواه ابن ماجه في سنته من حديث
هريرة رضي الله عنه وفيه عدة القديم
في التسعة والتسعين **ص** والبقا
هو عبارة عن سلب العدم اللاحق للوجود
وبعض الائمة يقول معنى البقا في حقه
تعالى استمرار الوجود في المستقبل الي غير
نهاية كما ان معنى القدم في حقه تعالى
استمرار الوجود في الماضي الي غير غاية
وكان هذه العبارات يحتاج قائلها الى ان
القدم والبقا صفتان نفسييتان لا نهما
عنده عين الوجود **ص** المستمر في
الماضي والمستقبل والوجود نفسي لعد
تحقق الذات بدونيه وهذا المذهب
ضعيف لانهما لو كانت نفسييتين

وان شئت قلت
هو عبارة عن عدم
الافدية للوجود

يجب ان يجهل

والبقي

لزم

لا نعرف

لزم ان لا تعقل الذات بدونها وذلك
باطل بدليل ان الذات تعقل وجودها
ثم يطلب البرهان على وجوب قدمها
وبقائها وشذ قوم فقالوا ان القدم
والبقا صفتان موجودتان تقومان
بالذات كالعلم والقدرة ولا يخفى
ضعفه لما يلزم عليه ان يكون القدم
والبقا قديمتين ايضا بقدم اخر موجود
وباقيتين ببقاء اخر موجود ثم تنقل
الكلام الى هذا القدم الاخر وهذا البقا
الاخر فيلزم فيهما ما يلزم في الاولين
ويلزم التسلسل والضعف من هذا القول
قول من فرق وقال القدم سلبتي والبقا
وجودي والحق الذي عليه المحققون
انهما صفتان سلبيتان اي كل منهما عبارة

والشاذ قيل ما هو
العلم وقيل ما هو
القدرة وهذه القوة
التي لا يقل القائل
شذ ان العلم بال
دنيوي

عن نفى معنى لا يليق به تعالى وليس لها
 معنى موجود في الخارج عن **الذهن** **ص**
 ومخالفته تعالى للحوادث **ش** اي لا يماثله
 تعالى شيء منها مطلقا لا في الذات ولا في
 الصفات ولا في الافعال قال الله تعالى
 ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فاقل
 هذه الآية تنزيه واخرها اثبات
 فصدها برده على المجسمة واضرارهم
 وعجزها برده على المعطلة النافيتين لجميع
 الصفات وحكمة تقديم التنزيه فالاية
 وان كان الاولى في كثير من المواطن العكسي
 لو بدا بالسمع والبصرة وهما التشبيهية
 اذ الذي يالفون بالسمع انه ياذن وفي
 البصيرة انه يحذق وان كلا منهما اثبات
 يتعلق في الشاهد ببعض الموجودات

قوله تنزيه
 تنزيه كونه ان يماثله
 تعالى شيء مطلقا

مطلوب
 قوله وان كان الاولى
 الا في بعض المواضع
 انشاق في التنزيه
 عليه كمن ينفق
 في الامية ان التنزيه
 باب التخليص في التنزيه
 المعجزة والتفويض في التنزيه
 فيقول على التخليص في التنزيه
 فيقول في التنزيه في التنزيه
 كما في التنزيه في التنزيه

منها ما شاهد به بعض الموجودات
 من الحوادث في بعض الموجودات
 بالنسبة الى التنزيه
 وان التنزيه في التنزيه
 في التنزيه في التنزيه
 في التنزيه في التنزيه

في التنزيه في التنزيه
 في التنزيه في التنزيه
 في التنزيه في التنزيه

دون بعض وعلى صفة مخصوصة من
 عدم البعد جدا ونحو ذلك فيداني الية
 بالتنزيه ليستفاد منه نفى التشبيه له
 تعالى مطلقا حتى في السمع والبصر والذوق
 ذكر بعد فان سمعه تعالى وبصره ليس لسمع
 الخلق وبصرهم ولان سمعه تعالى وبصره
 صفتان قائمتان بذاته العلية التي يستعمل
 الجسمية والمجارجة ولو ازمها واجبتا القد
 والبقا متعلقان بكل موجود قديما كانت
 اوحادا ثانيا اذا كان اوصفة ظاهرا كانت
 او باطنا **ص** وقيامه تعالى بنفسه
 اي لا يفتقر الى محمل ولا يختص **ش** يعني انه
 مما يجب له ان يقوم بنفسه اي بذاته
 ومعنى قيامه تعالى بنفسه سلب افتقاره
 تعالى الى شيء من الاشياء فلا يفتقر تعالى الى محمل

استفادة ما ذكر من الآية
 في التنزيه في التنزيه
 في التنزيه في التنزيه

قوله المجارجة هي
 الاذن والعين ونحوهما

اي ذات سوي ذاته يوجد فيها كما توجد
 الصفات في الموصوف لان ذلك لا يكون الا
 للصفات وهو تعالى ذات موصوف بالصفات
 وليس جل وعز بصفة كما تدعيه النصارى
 ومنه في معناه من الباطنية اهلاك الله تعالى
 جميعهم وسيأتي برهان ذلك انشاء الله
 تعالى عند تعرضنا للبراهين وكذلك لا
 يفتقر تعالى الى مختص اي فاعل يختصه
 بالوجود لانه ذاته ولا في صفة من صفاته
 لوجوب القدم والبقاء لذاته تعالى لجميع
 صفاته وانما يحتاج الى المختص اي الفاعل
 من يقبل العدم ومولانا جل وعز لا يقبله
 فاذا استحيل على مولانا جل وعز الانتقاد
 عموما وبهذا تعرف ان مرادنا بالمحل في
 العقيدة الذات ومرادنا بالمختص الفاعل

والله اعلم
 بالصواب
 والحمد لله
 رب العالمين

فان كان القول بجل وعز
 لا ينافي ما ذكرنا
 من ان الله تعالى
 لا يفتقر الى فاعل
 يختصه بالوجود
 لانه ذاته

نبتعه افتقاره تعالى الى محل اي ذات اخرى
 لانه جل وعز ذات لا صفة وبعده
 افتقاره تعالى الى مختص اي فاعل لزم
 ان ذاته العلية جل وعز ليست كسائر
 الذات التي لا تفتقر هي ايضا الى محل كما
 لا يجرأ مثله لان هذه وان كانت مستغنية
 عن المحل اي عن ذات تقوم بها قياسا

اي سائر الذات التي لا تفتقر الى محل

الصفة بالموصوف فهي مفتقرة ابتداء في وجودها الاولى
 ودواما افتقاريا خروجا لا زاما الى ذاتها من صفاته و
 المختص اي الفاعل وهو مولانا جل وعز
 فاذا القى بالانفس هو عبارة عن الغني
 المطلق وذلك لا يمكن ان يكون الا لمولانا
 تبارك وتعالى قال جل من قائل يا ايها الناس
 استموا لفرادى الى الله والله هو الغني الحميد
 وقال تعالى الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم
 يكن له كفوا احد

عن الصفات مشتملة كيف والاستغناء عنها
 لا ينافي ما ذكرنا من ان الله تعالى لا يفتقر الى فاعل
 يختصه بالوجود لانه ذاته

يكن له كفو احد فثبت تعالى بقوله الله
 الصمد افتقار كل ما سواه اليه جل وعز
 الصمد هو الذي يُصمد اليه في الحاجج اي
 يقصد فيها ومنه تسئل ولا شك ان كل ما
 سواه تعالى صامد له اي مفتقر اليه ابتداء
 ودواما واما بلسان حاله او بلسان مقال
 او بهما معا فثبت تعالى بقوله لم يلد ولم
 يولد بوجوب الفنا المطلق له جل وعز عن
 المؤثر واللاثر فلا حاجة له تعالى الى المؤثر
 ولا علة لوجوده جل وعز واليه المشارة
 بقوله تعالى ولم يولد اي لم يتولد ووجوده
 تعالى عن شيء اي لا سبب لوجوده تعالى لوجوب
 قدمه وبقائه وكذا الحاجة له تعالى
 الى الاثر وهو ما اوجد تعالى من الحوادث
 ولا غرض له جل وعز في شيء منها تعالى عن

الصمد
 مطلق

الاغراض والاغراض ولا معين له تعالى في شيء
 منها بل هو جل وعز فاعل بمحض الاختيار بلا
 واسطة ولا معاينة واليه المشارة بقوله
 تعالى لم يلد اي لم يتولد ووجود شيء من
 ذاته العلية بان يكون بعضا منها او ناشئا
 عنه من غير قصد او ناشئا عنه تعالى استغناء
 عن غيره ^{اي بوجوبه} على ذلك ^{اي بوجوبه} غرض يحمل على
 ذلك كما هو شأن الزوجين ونحوهما بالنسبة
 الى الولد ونحوه في جميع ما ذكرنا لو كان تعالى
 كذلك لزم ان يماثل الحوادث كيف هو تبارك
 وتعالى ليس له كفو احد فلا والذال له
 ولا صاحبة ولا ولد ولا مماثلة بينه وبين
 الحوادث بوجه من الوجوه فبارك الله رب
 العالمين ^س والوحدانية اي لا ثاني له
 في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ^ش

ولا علة
 باستغناء
 اي بان يكون الشيء
 بعضا من الذات
 العلية تعالى عن
 ذلك علوا كبيرا
 يكون الشيء ناشئا

يعني ان الواحدانية في حقه تعالى تشتمل على
 ثلاث اوجوه احدها نفي الكثرة في ذاته تعالى
 ويستقي الكثرة المتصل ^{اي عدل} الثاني نفي التطويل
 جل وعز في ذاته تعالى اوصه صفة من
 صفاته ويسمى الكثرة المنفصلة الثالث
 انفراده تعالى بالايجاد والتدبير العام
 بلا واسطة ولا معالجة فلا مؤثر سواء ^{من تعبد} تعالى
 في اثرهما عموما قال جل من قائل انا كل شيء
 خلقناه بقدر وقال تعالى ذلكم الله
 دبركم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه
 وقال جل وعز له ملك السموات والارض
 قال تعالى والله خلقكم وما تعملون **من**
 فهذه ست صفات الاولي نفسية وهي
 الوجود والخسنة بعدها سلبية **ش**
 حقيقة الصفة النفسية هي الحال

كما لمقادير على الطول
 والعرض والعمق
 وشبهه والعرض والعمق
 والارتفاع والعمق

الواجبة
 الذات

الواجبة
 الذات

الواجبة للذات غير معللة بعلة كالقبح
 مثله للجرم فلهذا واجب للجرم مادام الجرم
 وليس نبوته له معللا بعلة واحترز بقوله
 غير معللة بعلة من الاحوال المعنوية
 ككون الذات عالمة قادرة ومريدة مثله
 فانها معللة بقيام العلم والقدرة والارادة
 بالذات واحترز ايضا من صفات المعاني
 كالعلم والقدرة اما العلم والقدرة فيلستان
 من الصفات النفسية ولا من المعنوية
 لانها شين احوال والحال ليست بوجوده
 في نفسها ولا معدومة والعلم والقدرة
 صفتان موجودتان في انفسهما قائمتان
 بوجوده فاذا عرفت هذا فاعلم ان الوجود
 انما يصح ان يكون صفة نفسية عند من
 يجعله زائدا على الذات **واما** من يجعله

ما قامت الذات
 الا من هذه
 فتدبر من الفراغ

اعند

كتاب التوحيد

فكل صفة موجودة في نفسها فانها تسمى في
 الاصطلاح صفة معني وان كانت الصفة
 غير موجودة في نفسها فان كانت واجبة
 للذات ما دامت الذات غير معللة
 بعلة سميت صفة نفسية او حالاً
 نفسية ومثالها التحيز للجرم وكونه قابلاً
 للاعراض مثلاً وان كانت الصفة غير
 موجودة في نفسها الا انها معللة
 بانها تجب للذات ما دامت علتها قائمة
 بالذات سميت صفة معنوية او حالاً
 معنوية ومثالها كون الذات عالمة
 او قادرة مثلاً **وهي القدرة والارادة**
 المتعلقة بجميع الممكنات **ش** يعني ان
 القدرة والارادة متعلقهما واحد وهما ممكنات
 دون الواجبات والمستحيلات الا ان جهة

فان قيل ان القدرة
 والارادة قد يتناول
 فينبغي ان يكون
 متعلقهما قد يكون
 نقول متعلقهما في القدرة
 متعلقهما في الارادة
 متعلقهما في الوجود
 متعلقهما في الذات
 متعلقهما في الخارج
 متعلقهما في الوقت

تعلقها

تعلقها بالممكنات مختلفة فالقدرة صفة
 تؤثر في وجود الممكن واعدامه والارادة
 صفة تؤثر في اختصاص احد طرفي الممكن
 من وجود وعدم او طولاً او قصر ونحوها
 بالوقوع بدلة عن مقابلة فصارتا في القدرة
 نوع عن تأثير الارادة عند اهل الحق ولا يوجد
 مولا ناجل وعز في الممكنات او يعود بقدرة
 الاما اراد تعالى وجوده واعدامه وتأثير الارادة
 عند اهل الحق على وفق العلم فكل ما علم
 الله تبارك وتعالى انه يكون من الممكنات
 ولا يكون فذلك مراده جل وعز والمعتزلة
 قبحهم الله جعلوا تعلق الارادة تابعا للامر
 فلا يريد عندهم مولا ناجل وعز الا بما امر
 من الايمان والطاعة سواء وقع ذلك ام لا
 فعندنا ايمان ابي جهل ما مؤدبه غير مراده

الاول يختص

كالسود او مقابله
 للبياض والقصر
 مقابل للطول

مطل
 المعتزلة

تعالى لا تله جل وعز علمه عدم وقوعه وكفرو
 ابي جبريل منهي عنه وهو واقع بارادة الله
 وقد رتبته وعند المعتزلة قبض الله رايهم
 ايمانهم هو المراد لله تعالى لا كفرو فلزمهم انه
 وقع نقص في تلك مولا ناجل وعزاذ وقع فيه
 على قولهم مالا يريد الله تعالى من له ملك
 السموات والارض وما بينهما تعالى عن ذلك
 علوا كبيرا وبالجملة فالمتعلقات عند اهل
 الحق ثلاثة مرتبة تعلق القدرة وتعلق
 الارادة وتعلق العلم بالممكنات فالاول
 مرتبة على الثاني والثاني مرتبة على الثالث
 وانما لم يتعلق القدرة بالواجب والمستحيل
 لان القدرة والارادة لما كانتا صفتين
 مؤثرتين ومن لا زما لاثرا ان يكون موجودا
 بعد عدمه لزم ان مالا يقبل الوجود اصله

والارادة

كالواجب

كالواجب لا يقبل ان يكون اثرها والا لزم
 تحصيل الحاصل ومالا يقبل الوجود اصله
 كالمستحيل لا يقبل ايضا ان يكون اثرها
 والا لزم قلب الحقيقة بوجوع المستحيل
 عين الجائز فله قصور اصله في عدم تعلق
 القدرة والارادة القديمتين بالواجب
 والمستحيل بل لو تعلقتا بهما لزم حينئذ
 سيند القصور لانه يلزم على هذا التقدير
 الفاسدان يجوز تعلقها باعدام انفسها
 بل وباعدام الذات العلية وبانبات
 الالهية لهما لا يقبلها من الحوادث وبسلبها
 عين تجب له وهو مولا ناجل وعزواي
 نقص وفساد اعظم من هذا وبالجملة فذلك
 التقدير الفاسد يؤدي الى تخليط عظيم لا
 يبقى معه شيء من الايمان ولا شيء من المعقولات

ايضا

اي حاصل الكلام

لا يجوز

اصلا ^{والمختار} هذا المعنى على بعض الغيبيا من المبتدعة
صريح بنقيض ذلك فنقل عن ابن خزماته قال في
الملل والنحل انه تعالى قادر ^{بما يشاء} ان يتخذ ولدا اذ لو لم
يقدر عليه لكان عاجزا فانظروا خلة العقل
هذا المبتدع كيف غفل عما يلزم على هذه
المقالة الشنيعة من اللوازم التي لا تدخل
تحت وهم وكيف فاته ان العجز انما يكون
لو كان القصور ^{بمنقص} رجاء من ناحية القدرة
اما اذا كان لعدم تعلق القدرة فلا يتوهم
عاقل ان هذا عجز وذكر الاستاذ ابو اسحق
الاسفراييني ان اول من اخذ عنه هذا
المبتدع واشياعه ^{بما يشاء} ذلك بحسب فهمهم
الركيك ^{بما يشاء} من قضيت جواب ادريس عليه
الصلوة والسلام جاءه ابليس لعنه الله في
صورة انسان وهو يخيط ويقول في كل دخلة

قصة
ادريس

قصة
ادريس

ابرة وخروجها سبحانه الله والحمد لله فجاءه
بقشرة بيضة فقال له الله تعالى يقدر
ان يجعل الدنيا كلها في هذه القشرة فقال
في جوابه عليه الصلوة والسلام الله تعالى
قادر ان يجعل الدنيا في سرة هذه الابرة
ونحن احدي عبيده فصارا عور قال وهذا
وان لم يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقد ظهر وانتشر ظهورا لا يرد قال وقد
اخذ الاشعري من جواب ادريس عليه
الصلوة والسلام ما جوبه في مسائل كثيرة
من هذا الجنس ووضح هذا الجواب فقال ان
اراد السائل ان الدنيا على ما هي عليه والقشرة
على ما هي عليه فلم يقل ما يعقل فان الجسم
الكثير يستحيل ان يتداخل وتكون في حيز
واحد وان اراد ان يصغر الدنيا قدر القشرة

قصة
ادريس

ويجعلها فيها او يكثر القشرة قدر الدنيا
 ويجعل الدنيا فيها قلغري الله قادر على ذلك
 وعلى اكثر منه قال بعض المشايخ وانما لم
 يفصل ادريس عليه الصلوة والسلام الجواب
 هكذا لان السائل معاند متعنت ولهذا
 عاقبه على هذا السؤال بنحو العين
 وذلك عقوبة كل سائل مثله **ص** والعلم
 المتعلق بجميع الواجبات والجايزات والمستحبات
ش العلم هو صفة ينكشف بهاما
 يتعلق به انكشافا لا يحتمل التقيض بوجه
 من الوجوه فلما قلنا المتعلق بجميع الواجبات
 الى اخره ان جميع هذه الامور منكشفة
 لعلمه تعالى ومتضح له تعالى ازلا وابد
 بلا تأمل ولا استدلال اتضاها لا يمكن في
 نفس الامر على خلاف ما علمه جل وعز **ص**

أكبر

قوله التقيض فخرج
 بهذا الظن فانه
 يحتمل التقيض

والحيق

والحيق وهي لا تتعلق بشئ **ش** الحيق هي
 صفة تفتح لمن قامت به ان يتصف بالادراك
 ومعنى كونها لا تتعلق بشئ انها لا تقتضي زيدا
 على القيام محلها والصفة المتعلقة هي التي
 تقتضي زيدا على ذلك الا ترى ان العلم بعد
 قيامه محله يطلب امرا يعلم به وكذلك
 القدرة والارادة ونحوهما وبالجملة فجميع
 صفات المعاني متعلقة اي طالبة لزيد على
 القيام محلها سوى الحياة وهذا المتعلق نفسي
 لتلك الصفات كما ان قيامها بالذات نفسي لها
 ايضا **ص** والسمع والبصر المتعلقان بجميع
 الموجودات **ش** السمع والبصر صفتان
 ينكشف بهما الشئ ويتضح كالعلم الا ان
 الانكشاف بهما يزيد على الانكشاف بالعلم
 انهما ليس عينه وذلك معلوم في الشاهد

والحيق هي
 صفة تفتح
 ومعنى كونها
 على القيام
 تقتضي زيدا
 قيامه محله
 القدرة والارادة
 صفات المعاني
 القيام محلها
 لتلك الصفات
 ايضا **ص**

فان سمع
 سمعنا وبصرنا
 لان الذي يدركه
 تعالى بسمع
 يدركه ببصره
 وبالعكس وهذا
 في حقنا محال

اي السمع والبصر
 العترة كقوله
 اي عترة العلم كقوله

بغير

بالضرورة ومتعلقهما الغرض من متعلقه
 فكما تعلق به السمع والبصر تعلق به العلم
 ولا ينعكس الجزئيات وبته بقوله بجميع
 الموجودات على ان سمعه تعالى وبصره مخالف
 لسمونا وبصونا في التعلق لان سمعنا انها
 يتعلق عادة ببعض الموجودات وهي الأصوات
 وعلى وجه مخصوص من عدم البعد والقرب
 والسير جذا وبصونا انها يتعلق عادة
 ببعض الموجودات وهي الاجسام والوانها
 والوانها في جهة مخصوصة وعلى صفة
 مخصوصة اما سمع مولانا جل وعز وبصره
 فيتعلقان بكل موجود قديما كانا او حادفا
 فيسمع جل وعز ويرى في ازلية ذاته العلية
 بجميع صفاته الوجودية ويسمع ويرى
 تبارك وتعالى مع ذلك فيما لا يزال ذوات

قوله والوانها
 والالوان اربعة
 كون الاجتماع
 وكون الانفراد
 وكون الحركة
 وكون السكون

الكائنات

الكائنات كلها وجميع صفاتها الوجودية
 سواء كانت من قبيل الأصوات او من غيرها
 لجساما كانت والوانا اي الكوانا وغيرها
س والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت
 ويتعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات
ش كلام الله تعالى القائل بذاته هو
 صفة ازلية ليس بحرف ولا صوت ولا يقبل
 العدم ولا في معناه من السكوت ولا التبعض
 ولا التقديم ولا التأخير فهو مع اي الكلام
 وحدته متعلق اي ذال ازل وابد على جميع
 معلوماته التي لا نهاية لها وهو الذي عبر
 عنه بالنظم المعجز المستمي ايضا بكلام الله
 تعالى حقيقة لغوية لوجود كلامه جل وعز
 فيه بحسب الدلالة لا بالحلول ويسمونه
 بالقران ايضا وكنه هذه الصفة وسائر

هذا الكلام على ما في
 الاصل والاشارة
 الى ان الكلام ليس
 بحرف ولا صوت
 ولا يقبل العدم
 ولا في معناه من
 السكوت ولا التبعض
 ولا التقديم ولا
 التأخير فهو مع
 اي الكلام وحدته
 متعلق اي ذال ازل
 وابد على جميع
 معلوماته التي لا
 نهاية لها وهو الذي
 عبر عنه بالنظم
 المعجز المستمي ايضا
 بكلام الله تعالى
 حقيقة لغوية لوجود
 كلامه جل وعز فيه
 بحسب الدلالة لا
 بالحلول ويسمونه
 بالقران ايضا وكنه
 هذه الصفة وسائر

كقوله زيد مثل ذلك
 الذي بالزاي اوله مشتق
 فنشأ من الالف والياء
 بالذال فليس كلامه
 بل هو عين الكلام
 اوله اذا كان حقيقة عند

بالنظم المعجز حقيقة شرعية
 عند

الكتابية والقراءة والتلاوة في ذلك الشأن الذي علمه الله تعالى
وهو رب العالمين ولا يجمع كتب الايملة في واحدة
عده حواشي

قَالَ

مطلع الجنوب

انتهى في العقيدة ما عده من صفات المعاني
وحاصلها انها تنقسم الى اربعة اقسام قسم
لا يتعلق بشئ وهي الحياة وقسم يتعلق بالحكماء
فقط وهي اثنان القدرة والارادة وقسم يتعلق
بجميع الموجودات وهي السمع والبصر وقسم
يتعلق بجميع اقسام الحكم العقلي وهو العلم
والكلام واحة الصفات المتعلقة العلم
والكلام وبين متعلق القدرة والارادة وبين
متعلق في التعلق السمع والبصر عموم وخصوص
من وجه فتزيد القدرة والارادة بتعلقهما
بالمعدوم الممكن وجوده ويزيد السمع والبصر
بتعلقهما بالموجود الواجب الوجود كذا
مولانا جل وعز وصفاته ويشترك القمان
في تعلقهما بالموجود الممكن وانما اقتصرنا
في العقيدة على هذه السبع ولا ينفد

في اليمين
اربعة اقسام

والذي اعتمده ان
التعلق للمعاني
دون المعنوية
من حاشية المتن
على القبر

تعود معها

الصفة

الصفة الثامنة وهي ادراكه تعالى للظهور
والرواج ونحوهما من الكيفيات التي تستدعي
في حقنا بحسب العادة اتصالات لعل الخلا
الذي في هذه الصفة هل هي في حقه
تعالى ترجع الى العلم ام هي زائدة على العلم
ويكون ادراكه تعالى لتلك الامور بادراك
زائد على العلم من غير اتصال بها ولا
تكييف للذات العلية بما جرت العادة
ان تتكيف به ذواتنا عند هذا الادراك
على هذا القول في حقه تعالى بكل موجب
كسمعه وبصره والذي اخنا به بعض
المحققين في هذا الادراك الوقوف على
ورود السمع به فلاجل ما وقع فيه من هذا
الخلاف تركنا عده في صفات المعاني
واقصرنا على المجمع عليه وبالله التوفيق

يقتضي

ايضا لا يتصل بالضم
والانف لا يتصل بها
طعم ولا ريح

هذا الادراك

اعلم ان الملكة عبارة عن الامر الوجودي القاييم بالشيء
كالبحر فانه امر وجودي قاييم بالعين والعدم عبارة عن اشتقاق
تلك الملكة عن الحق الذي شأنه ان يتصف بتلك الملكة وقت
اشتقاقها منه واشق

وشرعا وقد عرفت ان حقيقة الواجب
ما لا يتصور في العقل عدمه لانه لا
يقبل جل وعوا لا تصان بما ينافي شيئا
منها وانواع المنافات على ما تقرر في المنطق
اربعة تنافي التقيضين وتنافي العدم
والملكة وتنافي الضدين وتنافي المتضادين
فكل نوع من هذه الانواع الاربعة لا يمكن
الاجتماع فيه بين الطرفين اما التقيضان
فهما ثبوت امر ونفيه كثبوت الحركة
ونفيهما واما العدم والملكة فهما
ثبوت امر ونفيه عما من شأنه ان
يتصف به كالبحر والعين مثلا فالبحر
وجودي وهو الملكة والعين نفيه عما
من شأنه ان يتصف به وهو كل حيت
موصوف به ولهذا يقال في الحايطة

+ فهما ثبوت امر
ونفيه

ويكنا بقنا في
النقص والكمال

فتكون هذه الصفات المعنوية على هذه
صفات ثابتة قائمة بذاته تعالى واما
ان قلنا بنفي الحال وانه لا واسطة بين
الوجود والعدم كما هو مذهب الشيخ
الاشعري والثابت من الصفات التي تقوم
بالذات انما هو السبع الاولى التي هي صفات
المعاني اما هذه فعبارة عن قيام تلك بالذات
لان لهذا اثبوتنا في الخارج عن الذهن
ومما يستحيل في حقه تعالى عشرون
صفة وهي اصناد العشر الاولى
مراده بالصفة هنا اللقوى وهو كل مناف
سواء كان وجوديا او عدميا فكانت
يقول يستحيل في حقه تعالى كالمنا في
صفة من الصفات الاولى لان الصفات
الاولى لهما تقرر وجوبها له تعالى عقلا

قوله لا موجود
ولا معدوم اي
لا يكون واسطة
بين الوجود
والعدم

الصفات
تختلف الصفات الاسطورية
وهما معنيان اللقوى
اللفظي ان ينفك عما
الخلاف كما ذكر

اذا جمع عددان كان اجتماعهما اجتماعا

في اربعة اقسام المثلين والصدقين والخلافين
والنقيضين لان المعلومات ان امكن اجتماعهما

الخلافان والا فلان لم يمكن مع ذلك ارتفاعهما
فيها النقيضان وان امكن مع ذلك ارتفاعهما
فاما ان يختلفا في الحقيقة امر لا فالاول
الصدقان والثاني المثلان فخرج من هذا
ان القسم الاول من هذه الاربعة اقسام
الخلاف فان وهما يجتمعان ويرتفعان كالكل
والفقود والثاني النقيضان لا يجتمعان
كوجود زيد وعدمه والثالث الصدقان
لا يجتمعان وقد يرتفعان كالحركة
والبتكون فانهما لا يجتمعان وقد يرتفعان
بعد محلتهما الذي هو الجرم والتابع
المثلان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالبياض
والسواد واحتج اصحابنا على ان المثلان

في اجتماعهما
اي مع عدد اجتماعهما
ولا يرتفعان

٤١

لا يجتمعان لان المحل لوقبل المثلين للزمان
يقبل الصدقين فان المقابل للشيء لا يخلو عنه
او عن مثله او صدقه فلو قبل المثلين ليجاز
وجود احدهما في المحل مع انتفاء الآخر
فيختلف صدقه فيجتمع الصدقان وهو محال
وهي العدم والحدوث وطرق العدم
ش اعلم ان رتب هذه العشر
المستحيلة على حسب ترتيبها العشر
الواجبة فيذكر ما ينافي في الصفة الاولى
ثم ما ينافي في الثانية وهكذا على ذلك
الترتيب الى اخرها فالعدم نقيض الصفة
الاولى وهي الوجود والحدوث نقيض الصفة
الثانية وهي لقدم وطرق العدم ويسمى
الثالث نقيض الصفة الثالثة وهي البقاء
واستحالة العدم عليه يستلزم استحالة

الصفتين المختلفتين عليه جل وعز وهما
 الحدوث وطرق العدم لان العدم اذا كان
 مستحيلا في حقه تعالى لم يتصور له سابقا
 ولا لاحقا وبهذا تعرف ان وجوب الوجود له
 جل وعز يستلزم وجوب القدم والبقا
 تبارك وتعالى فعطف القدم والبقا هنا
 على الوجود من عطف الخاص على العام واللازم
 على الملزوم كعطف الحدوث وطرق العدم
 على العدم هنا واتما لم يكتف بالحقول في
 الموضعين لان المقصود ذكر الصفات الوا
 والمستحيلات على التفصيل لانه لو استغنى
 فيها بالعام على الخاص وبالملزوم على اللازم
 لكان ذلك ذريعة الى جهل كثير منها الخفاء
 للوازم وعسواد خال الجزئيات تحت كليتها
 وخطر الجهل في هذا العلم عظيم فينبغي

الاعتناء

الاعتناء فيه بمزيد الايضاح على قدر الامكان
 والاحتياط البليغ بتخليئة القلوب بيقين
 الايمان وبالله سبحانه وتعالى التوفيق وهو
 الهادي من يشاء بمحض فضله الى سائر الطرق
 والمماثلة للمواد ثابان يكون جرميا
 اي تاخذ ذاته العلوية قدر من الفراغ
 او يكون عرضيا يقوم بالجرم او يكون في جهة
 للجرم ^{او لا يمان السواد} اوله هو جهة منها او يتقيد بزمان
 او مكان او يتصف ذاته العلوية بالحوادث
 او يتصف بالصغرى والكبرى او يتصف
 بالاعراض في الاعمال والاصنام ^ش حقيقة
 المشلين هما الامران المتساويان في جميع صفات
 النفس وهي التي لا تتغير حقيقة الذات
 بدونها فالمتساويان في بعض صفات النفس
 او في العرضيات وهي الصفات الخارجة عن

اي خالي من الاجسام
 اي من الجهة القسمة
 خلق الحق تعالى وما
 الا يعبدون ليس
 له تعالى غرضا في
 عبادتهم بل لتعوي
 ثبات البعده عليهم

المختص ومولانا جل وعز يجب له الوجود
 والغنا المطلق فيلزم اذا ان يكون تبارك
 وتعالى مباينا لكل ما سواه ايا كان ذلك الغير
 جويا كان او عرضا او غيرهما ان قد كان في
 العالم ما ليس بحرم ولا عرض اذ على تقدير
 وجود هذا القسم في العالم فهو حادث
 بدليل الاجماع كما ان القسمين الاولين حادثان
 بدليل العقل وبهما يتوصل الى معرفة الله
 تعالى ومعرفة رسله عليهم الصلوة والسلام
 حتى صح لنا ان نستدل بالنقل عنهم على
 حدوث ذلك القسم المقدرا اذ لا يصلح
 للالهية قطعا بدليل برهان الوجدانية
 والاجماع على حدوث كل ما سوى الله الاله
 الحق تبارك وتعالى فقد استبان لك انه
 لا مثل له جل وعز اذ لان التباين في

والبقاء

اي بدليل الاجماع والعقل

اي من ان

اللوام

وقد تقدم ان الوجود لا ينفك
 عن الغنى المطلق والازم
 ما سواه الا في اعتبار
 قد تقدم ما ذكره

اللوام دليلا على التباين في الملزومات وبالله
 التوفيق **ص** وكذا يستحيل عليه تعالى ان
 لا يكون قايما بنفسه بان يكون صفة بمحل
 او يحتاج الى تخصيص **ش** فقد عرفت فيما سبق
 معنى قيامه تعالى بنفسه وانه عبارة عن
 استغناؤه تعالى عن المحل والمخصص اي
 ليس تعالى معناه من المعاني الاشياء
 التي ليست بذوات فيحتاج الى محل اي
 ذات اخرى يقوم بها وليس ايضا جل
 وعز بجائز العدم فيحتاج في حقه الى
 المختص اي الفاعل الذي يختص كل جائز
 ببعض ما جاز عليه بل هو جل وعز واجب
 القدم والبقاء لا تقبل ذاته العلية ولا
 صفاته المرفوعة العدم اذ لا فهو المنفرد
 بالغنا المطلق وحده تبارك وتعالى **ص**

يقوم

يجوز

تفقد

وكذا يستحيل في حقه تعالى ان لا يكون واحدا
 بان يكون مركبا في ذاته او يكون له ماثل
 في ذاته او صفاته او يكون معه في الوجود
 مؤثر في فعل من الالفعال **ش** قد عرفت ان
 اوجه الوجدانية ثلاثة ووجدانية الذات
 ووجدانية الصفات ووجدانية الالفعال
 وكلها واجبة لمولانا جل وعز وحده فوجدانية
 الذات تنفي التركيب في ذاته تعالى وبوجه
 ذات اخرى تماثل الذات العلية وبالجمله
 فوجدانية الذات تنفي التعدد في حقيقتها
 متصلة كان او منفصلة ووجدانية الصفات
 تنفي التعدد في حقيقة كل واحدة منها
 متصلة كان ايضا او منفصلة فعلم مولانا
 جل وعز ليس له ثاني يماثله لا متصلا اي
 قائما بالذات العلية ولا منفصلا اي قائما

تركيب
 ذاتنا لم
 او صفاته

بالذات

بالذات الاخرى بل هو تعالى يعلم المعلومات
 التي لا نهاية لها بعلم واحد لا عدد له ولا
 ثاني له اصله وقس على هذا سائر صفات
 مولانا جل وعز ووجدانية الالفعال تنفي
 ان يكون ثم اختراع لكل ما سوى مولانا جل
 وعز في فعل ما من الالفعال بل جميع الكائنات
 الحادثة قد عمها العجز الضروي الدائم
 عن ايجاد اثر قابل لجميع الكائنات مولانا جل
 وعز هو المنفرد باختراعها وحده بلا واسطة
 وما ينسب منها الى غيره جل وعز على وجه
 يظهر منه التأثير فهو مؤثر وبالله التوفيق
م وكذا يستحيل ايضا عليه تعالى العجز
 عن ممكن **ش** قد عرفت ان قدرته تعالى
 واحدة عاممة تتعلق لجميع المحركات اذ لو
 اختلفت ببعضها دون بعض لا فقرمت الى

بانه واسطة

وان لم يدرع من الله تعالى في ان ينفذ في المعاني

في تخصيص فتكون حادثة وهو محال فلو انصف
 تعالى بالعجز على ممكن ما لا ينبغي العجز الواجب
 للقدر بل ويلزم عليه نفي القدرة أصلاً
 لا استحالة اجتماع الضدين **ص** وإيجاد شيء
 من العالم مع كراهية لوجوده أي عدم إرادته
 له تعالى أو مع الذهول أو الغفلة أو بالتقليل
 أو **ش** الطبع قد عرفت أن حقيقة الإرادة هي
 القصد إلى تخصيص الجائز ببعض ما يجوز عليه
 وقد تقرر أن إرادته تعالى عامة التعلق لجميع
 الممكنات فيلزم أن يستحيل وقوع شيء منها
 بغير إرادة منه تعالى لوقوع ذلك الشيء وذلك
 ينفي إرادته تعالى لصحة ذلك الواقع ولا اجتماع
 الضدان وينفي أيضاً اتصاله تعالى بالذهول
 والغفلة لأنهما منافيان للقصد الذي هو
 الإرادة وينفي أيضاً أن تكون الذات العلية
 علة

لا يشك في
 ما لا يشك في
 وهو العجز والقدرة
 من صاحبها

أي التعلق العام
 مثلاً تعلق الله تعالى
 بوجود زيد وتعلقه
 بعدمه في زمان واحد
 لا يتحقق

وجود

لوجود شيء من الممكنات أو مؤثرة فيه بالطبع
 لأنه يلزم عليه قدم ذلك الممكن لوجوب اقتران
 العلة بمعلولها والطبيعة بمطبووعها وذلك
 يناقض إرادة وجود ذلك الممكن القديم لأن
 القصد إلى الإيجاد الموجود محال إذ هو من باب
 تحصيل الحاصل ولهذا لما اعتقدت المحقق
 من الفلاسفة أهل كنههم الله أن أسناد العالم
 إليه إنما هو على طريق أسناد المعلول إلى العلة
 قالوا بقدم العالم ونفوا عنهم الله جميع الصفات
 الواجبة لمولانا جلا وعز من القدرة والإرادة
 وغيرها وذلك كقصور الخ والفريقين الإيجاد
 على طريق العلة والإيجاد على طريق الطبع وإن
 كانا مشتركين في عدم الاختيار أن الإيجاد
 بطريق العلة لا يتوقف على شرط ولا انتفاء
 مانع والإيجاد بطريق الطبع يتوقف على

وقال الفلاسفة
 بقدم العالم ليس
 مرادهم قدم الزوجة
 الحادث بل مرادهم
 قدم العناصر الأربعة
 وهو الماء والتراب
 والهوى والنار

ذلك ولهذا يلزم اقتران العلة بمعلولها كتحريك
 الاصبع مع الخاتمة التي هي فيه مثله ولا يلزم
 اقتران الطبيعة بمطبوعها كاحراق النار
 مع الخشب لانه قد لا يحترق بالنار لو جود
 مانع وهو البطل فيه مثله او تخلف شرط كعدم
 مما شئت القار له وهذا في حق الحوادث
 واما الباري جل وعز فلو كان فعله بالتعليل
 او الطبع لزم قدهما للفعل فيهما معا واقتوان
 الفعل بوجوده تعالى اما على التعليل فظاهر
 واما على الطبع فلا يصح ان يكون ثم مانع وانه
 لزمان لا يوجد الفعل ابدا لان ذلك المانع لا
 يكون الا قديما والقديم لا ينعقد ما بدا
 ولا يصح تاخر الشرط لما يلزم عليه من التسلل
 فلهذا قلنا فيما سبق انه يلزم على تقدير التعليل
 او الطبع في حقه تعالى قدهما للمعلول او المطبوع

لانه تاخر الشرط الى
 وقت وجوده الباعث
 وعلوه وجوده في الزمان
 لا بد ان يكون شيئا
 فيلزم في الشيء الذي
 ما بين من الاول
 فيلزم التسلل

وقد قام البرهان على وجوب الحدوث لكل
 ما سواه تعالى فتعين انه سبحانه فاعل محض
 الاختيار وبطل مذهب الفلاسفة والطبائعين
 اذ الله تعالى جميعهم واخلى منهم الارض
 والحاصل ان اقسام الفاعل بحسب التقدير
 العقلي ثلاثة فاعل بالاختيار وهو الفاعل
 الذي يتألف منه الفعل دون الترك ولا
 يتوقف فعله على وجود شرط ولا انتفاء
 مانع وفاعل بالطبع وهو الفاعل الذي يتألف
 منه الفعل دون الترك ويتوقف عليه
 على وجود الشرط وانتفاء المانع وهذه
 الاقسام الثلاثة كلها موجودة عند
 الفلاسفة والطبائعين اهلك الله جميعهم
 ولم يوجد منها عند المؤمنين الا واحد وهو
 الموجود بالاختيار ثم هو خاص بواحد وهو

الذي يتألف منه الفعل والترك وفاعل بالاختيار وهو الفاعل

كماله بالنسبة الى المعاداة الناقصة فهو
 بالنسبة الى مقام الالهية الا على نقیصة
 عظيمة اذ فيه رد ذيلين احدهما رد ذيل
 العدم الذي يجب للحروف والاصوات سابقا
 لاحقا ويستلزم حدوث من انصفه
 واي نقیصة اعظم من نقیصة الحدوث
 الملازمة رتبة الافتقار الى الدوام الثانية
 رد ذيلة البكم الذي هو لازم للحروف والاصوات
 لانهما استحال اجتماع حرفين في آن واحد
 فضلا عن الكلمتين تبككم المتكلم بالحرف والصوت
 واختصاصه ان يدل على معلومات له في آن
 واحد بصفة الكلمة المركب من الحروف
 والاصوات فلو كان كلمة مولانا العظيمة حل
 وعلى بالحروف والصوت لزم زيادة على
 رد ذيلة الحدوث انصفه تعالى من ذلك

رتبة البكم الذي هو لازم للحروف والاصوات

رتبة البكم الذي هو لازم للحروف والاصوات

بالجنسية

بالجنسية

بالجنسية التي هي اصل البكم عن الالهية على
 معلومات التي لانهاية لها بصفة الكلام
 يلزم الجنسية عن الدلالة به في آن واحد
 عن معلومات له فاكثر فقد ظهر لك بهذا
 الكلام اذ يكون بالحروف والاصوات وما
 في معناه من كلامنا النفسى ملازمان بمعنى
 البكم فيستحيل اتصاف سولة ناجل وعز
 بمثلها وان الواصف لمولانا جل وعز بذلك
 مستندنا ان مثل ذلك الكلام في حقتنا
 كمال ينبغي عندا رد ذيلة البكم قد وصفه
 تعالى بنقيصة عظيمة تعالى عنها علوقا
 كبيرا ونظيره في ذلك نظير من عرف
 ان تهيق الحمر واصواتها كمال في حقها
 وكذا انباح الكلاب كمال في حقها فنسئل عن
 عن صفة كلام ملك من الملوك لم يسمع

كلامه فقال هو مثل نهيق الحير ونباح الكلب
 معتقداً ان ذلك الصوت منهما لما كان كلاماً
 يمنع من انصافها برذيلة البكم لزمات
 انصاف الملك بمثل ذلك كمال في حقه ينفي
 عنه رذيلة البكم ومن العلوم ضرورة
 ان الوصف للملك بمثل هذا قد استنقصه
 غاية الاستنقص ووصفه باقبح انواع
 البكم بالنسبة الى نوعه الانساني وان
 لم يكن بكملاً بالنسبة الى نوع الحير ونوع
 الكلب ولا شك ان كلامنا وان بلغ الغاية
 في البهانة والحسن بالنسبة الى كلام الله
 تعالى ادنا بما لا حصول له من نهيق الحير
 ونباح الكلب بالنسبة الى افسح كلام
 واعذبه اذ الحوادث كلها لا تفاضل بينهما
 لاقواتها بل ما يقوم لبعضها من صفة

الحير والكلب

في نهيق الحير ونباح الكلب
لا ينافي في وصف الله تعالى
بالبهانة والحسن بالنسبة الى كلامه

نقص او كمال يصح ان يقوم بغيره من سائر
 ذوات الحوادث وانما مولا ناجل وعلى الفاعل
 بمحض اختياره وهو الذي فاوت فيما بينهما
 ونقص منها بما شاء من صفة نقص او كمال
 فاذا كان كمال بعضها نقصاً عظيماً بالنسبة
 لغيره ما يقبل صفة ويشاركه في الحوادث
 فكيف يكون الحال فيمن يصف المولى العظيم
 الذي لا مثال له ولم يشارك شيئاً سواه
 في جنس ولا نوع بمثل اوصاف الحوادث
 الناقصة التي هي كمال لا يوفق بنقصانها
 وهي نقص شيء وارذله بالنسبة الى جلال المولى
 الكبير المتعال وقد ورد سيدنا موسى عليه
 الصلوة والسلام انه كان يسجد اذ نبيه بعد
 رجوعه من المناجات وسمع كلام الله تعالى
 مدة ليلة يسمع كلام الناس فيموت من شدة

مطل

القديم

ایک سو و نو



ضد کونه
تغایر کونه
میتا و مواتا
و ضد کونه
واضحه

سهمی کونیه بقا اصماری یغیب عن سرور و جود و
وضد کونیه تنج متکلمها کونیه تنج جل و علا ابکداری
نقده کال

قوله في قوله
في قوله
في قوله

معلوم ما او کو
تغیث کا شاعری
معلوم ما او کو

१००५६८७

۱۰۵

هو فعل كل ممكن او تركه فيدخل في ذلك
 الثواب والعقاب وبعثت الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام والاصلاح والاصلاح
 للمخلوق لا يجب من ذلك شيء على الله ولا
 يستحيل اذ لو وجب عليه فعل الصالح
 والاصلاح للمخلوق كما تقول المعزلة لما
 وقعت محنة الدنيا ولا اخرى ولما وقع
 تكليف بامر ولا نهى وذلك باطل بالمشاهد
 وما يقدم من المصالح مع تلك الممن والتكاليف
 فالله تعالى قادر على ابطال تلك المصالح بدون
 مشقة ولا محنة او تكليف وايضا فليست
 تلك المصالح عامة في جميع المتخدين
 والمكلفين للقطع بان المحنة والتكليف
 في حق من حتم عليه بالكفر والابعاد بالله
 بقية وتعريض للهلاك الا يرى نسئل الله

الذي على الثواب

تعالى

تعالى العافية في ديننا ودنيانا وحسن
 الخاتمة به محنة ولا مشقة **ص** اما
 برهان وجوده تعالى فحدوث العالم له
 لو لم يكن له فحدث بل حدث لنفسه لزم
 ان يكون احدا من مرتين المتساويين مساويا
 لصاحبه واجما عليه بلا سبب وهو محال
 ودليل حدوث العالم ملازمته للاعراض
 الحادثثة من حركة وسكون وغيرها
 وملازمة الحادث حادث ودليل حدوث
 الاعراض مشاهدته تغيرها من عدم الى
 وجود ومن وجود الى عدم **ش** لا خفاء ان
 العالم من السموات والارضين وما فيهما
 وما بينهما اجرام ملازمة لا غرض تقوم
 بها من حركة وسكون وغيرها ولنقتصر
 على الحركة والسكون فان معرفة لزوم الاجرام

البرهان هو احد
 اقسام الحجج
 العقلية وهو
 اقواها لانه لا يتألف
 الا من مقدمات
 يقينية
هذه هي

لها ضرورة لكل عاقل فنقول لا شك
 في وجوب الحدوث لكل واحد من الشكون
 والحركة اذ لو كان واحد منهما قد يما
 لها قيل ان ينعدم ابدًا لان ما ثبت قدمه
 استحالة عدمه ولا خفاء ان كل واحد من
 الشكون والحركة قابل للعدم لانه قد
 شوهد عدم كل واحد منهما بوجود
 صده في كثير من الاجرام فلزم استواء
 الاجرام كلها في ذلك واذا ثبت حدوثها
 واستحالة وجودها في الازل لزم حدوث
 الاجرام واستحالة وجودها في الازل
 قطعاً لاستحالة انفكاكها عن الحركة
 والشكون وبالجملة فحدوث احد
 المتلزمين يستلزم حدوث الآخر
 ضرورة واذا استبان بهذا حدوث

كذا
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤

العالم

العالم لزم افتقاره الى محدث اذ لو حدث
 لنفسه لزم اجتماع امرين متنافيين وهما
 الاستوى والرجحان بلا مرجح لان وجود كل
 فرد من افراد العالم مساو لعدمه وزمان
 وجوده مساو لغيره من الازمنة ومقداره
 المخصوص مساو لساير المقادير ومكانه الذي
 اختص به مساو لساير الامكنة وجهته
 للخصوصية مساوية لساير الجهات
 وصفة المخصوصية مساوية لساير
 الصفات فهذه انواع كل واحد منها
 فيه امران متساويان فلو حدث احدهما
 لنفسه بلا محدث لتوحد على مقابلة مع
 انه مساو له اذ قبول كل جرم لها على
 حد التساوي فقد لزم ان لو وجد شيء من
 العالم لنفسه بلا موجد لاجتماع الاستوى

المخصوص
 ١٣

منهما

والرجحان المتنافيين وذلك محال فاذا اولا
مولانا جل وعز الذي خضع كل فرد من افراد
العالم بما اختص به لما وجد شي من العالم
فسبحان من اوضح بوجوب وجوده وجوب
افتقار الكائنات كلها اليه تبارك وتعالى
جل وعلا فقول له لزم ان يكون احد المبرين
المتساويين اعني بهما الوجود والعدم والمقدار
المخصوص وغيره ونحو ذلك بما ذكرناه سابقا
وباقى الكلام واضح وبالله تعالى التوفيق **من**
واما برهان وجوب القدم له تعالى فانه
لو لم يكن قدما لكان حادثا فيفتقر الى محدث
فيلزم الدور والتسلسل **ش** يعنى انه
اذا ثبت وجود مولانا جل وعز بما سبق
من البرهان وهو افتقار الكائنات كلها
اليه جل وعز بما سبق من البرهان وهو

الكائنات

الكائنات كلها اليه جل وعلا فانه يجب له
جل وعلا القدم وبرهانه ان الله لو لم يكن
جل وعز قدما لكان حادثا لوجوب
انحصار كل موجود في القدم والحديث
فهما انتفى احدهما تفتى الآخر والحديث
على مولانا جل وعز مستحيل لانه
يستلزم ان يكون له محدث لما عرفت
في حدوث العالم ثم محدثه لا بد ان
يكون مثله فيكون حادثا فله ايضا
محدث ويلزم ايضا في هذا المحدث
ما يلزم في الذي قبله من الافتقار الى
محدث اخر وهكذا فان انحصار العدد
لزم الدور لان محدث الاول يلزم ان يكون
بعض من ^{اي الاول} بقعة ممن أحدثه هذا الاول
واحدثه من استند وجوده اليه بمباشرة

مباشرة كالتسلسل
مثلا فان كل منهما محدث
للاخر ولا واسطة بينهما
فان الثاني يكون محدثا
للاول

او بواسطة واستحالة الدور وظاهوة لا تد
يلزم عليه تقدم كل واحد من المحدثين
على الاخر او تاخره عنه وذلك جمع بين
متنافيين بل ويلزم عليه ايضا تقدم كل واحد
منهما على نفسه بحريتين وذلك تهاوت
لا يعقل وان لم ينحصر في العدم وكان قبل كل
محدث اخر قبله لزم التسلسل وهو ايضا
محال لانه يؤدي الى فراغ ما لا نهاية له
وذلك ايضا لا يعقل واذا استحالة المحدث
على مولانا جل وعلا وجبت له القدم وهو
المطلوب **ص** واما برهان وجوب البقاء
تعالى فلا تنه لو امكن ان يلحقه العدم لا تنفاه
القدم لكون وجوده حينئذ يصير جائزا لا
واجبيا والجائز لا يكون وجوده الا حادثا
كيف وقد سبق قريبا وجوب قدمه **ش**

لا شك ان وجوب القدم مستلزم لوجوب
البقاء فلما قام البرهان القاطع على وجوب
قدمه جل وعز وجب بقاءه تبارك وتعالى
اذ لو جاز ان يلحقه العدم تعالى عن ذلك
علوا كبيرا لكان وجوده جائزا لا واجبا لصدقه
حقيقة الجائز حينئذ على ذاته تعالى جل
وعز لان الجائز ما يصح وجوده وعدمه
وهذا التقدير الفاسد يستلزم صحة
الوجود والعدم للذات العلية تبارك وتعالى
فيكون جائزا الوجود وذلك يستلزم حدوثه
تعالى عن ذلك لما عرفت استحالة ترجيح
الوجود الجائز على العدم بمقابلة المساوي
له في القبول من غير فاعل ترجيح كيف قد
سبق قريبا بالبرهان القاطع وجوب قدمه
جل وعلا فاذا يجب بقاءه تبارك وتعالى كما

حدث ذلك
١٢

وجب قدمه جل وعلا **ص** وأما وجوبه فبالقائه
تعالى للحوادث فلا نته لو ما نزل شيئا منها لكان
حادثا مثلها وذلك محال لما عرفت قبل من
وجوب قدمه تعالى وبقائه **ش** لا شك أن
كل مثليين لا بد أن يجب لهما ما وجب للآخر
ويستحيل عليه ما استحال عليه ويجوز له
ما جاز عليه وقد عرفت بالبرهان القاطع
أن كل ما سوى مولانا جل وعز يجب له الحدوث
فلو ما نزل تعالى شيئا مما سواه لوجب له جل
وعز من الحدوث تعالى عن ذلك ما وجب
لذلك الشئ وذلك باطل لما عرفت بالبرهان
القاطع من وجوب قدمه تعالى وبقائه وبالجملة
لو ما نزل تعالى شيئا من الحوادث لوجب له
القدم لا لوهيته والحدوث لفرض ما قلناه
للمحادثات وذلك جمع بين متناقضتين ضرورة **ص**

جامعة الزيتونة
المكتبة المركزية - قسم المخطوطات

ولما

وأما برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه
فانه لو احتاج الى محل لكان صفة
والصفة لا تنصف بصفات المضاف
ولا المعنوية ومولا ناجل وعز يجب
انصافه بهما فثبت انه تعالى ليس
بصفة ولو احتاج الى مخصص لكان
حادثا وقد قام البرهان على وجوب
قدمه تعالى وبقائه **ش** تقدمت
قيامه تعالى بنفسه عبارة عن استغناء
جل وعلا عن المحل والمخصص أما برهان
وجوب استغناؤه تعالى عن المحل اي عن
ذات يقوم بها فهو انه لو احتاج تعالى
الى ذات اخرى يقوم بها لزم ان يكون
صفة لذلك الذات اذ لا يقوم بالذات
الا صفاتها ومولا ناجل وعز يستحيل

ل

ان يكون صفة حتى يحتاج الى محل يقوم به
اذ لو كان صفة لزم ان لا يتصف بصفات
المعاني وهي القدرة والارادة والعلم الخ
ولا بالصفات المعنوية وهو كونه تعالى
ومريداً وعالم الخ اخرها لان الصفة لا
تتصف بصفة ثبوتية غير نفسية
ولا سلبية لان النفسية والسلبية
تتصف بها الذوات والمعاني اذ لو قبلت
الصفة صفة اخرى لزم ان لا تعرف عنها
او عن مثلها او عن صندها ويلزم مثل ذلك
في الصفة الاخرى التي قامت بها وهي جزئية
اذ القبول نفسي فلا بد ان يتحد بين المتلدين
وهو محال لما يلزم عليه من التسلسل ودخول
ماله نهاية له من الصفات في الوجود وهو محال
فاذا اصبحت لا تقبل ان تتصف بصفة

والمتلدين بالمعاني هنا
والصفات فانها تتصف
بالصفات النفسية
والسلبية ولا تتصف
بالمعاني والمعنوية

ثبوتية

ثبوتية غير نفسية تقوم بها اعني صفات
المعاني والمعنوية ومولا ناجل وعز قاهر البرهان
القاطع على وجوب اتصافه بصفات المعاني
والصفات المعنوية فيلزم ان يكون الذات
العلية موصوفة بالصفات المدفوعة
وليس هو في نفسه تعالى صفة لغيره تعالى
عن ذلك علواً كبيراً وأما برهان وجوب
استغنائيه تعالى عن المختصين اي الفاعل فهو
لو احتاج الى الفاعل لكان حادثاً وذلك محال
لما عرفت بالبرهان القاطع من وجوب
قدمه تعالى وبقيائه قبيحاً بهذين البرهانين
وجوب الغنا المطلق لمولا ناجل وعز عن كل ما
سواه وهو معنى قيامه جل وعز بنفسه
وأما برهان وجوب الوحدانية له تعالى فلانه
لو لم يكن واحداً للزم ان لا يوجد شيء في العالم

وهذا البرهان
سببي برهان القاطع
انما الله تعالى
تعالى لو كان فيهما
الهمة الا الله للفساد

للزوم عجزه حينئذ **ش** يعني انه لو كان له
 تعالى مماثل في الالهية لزمان لا يوجد شيء من ^{هذا الاول}
 الحوادث والثاني معلوم المطلق بالضرورة وبيان
 لزوم ذلك انه قد يتقرر بالبرهان القاطع
 وجوب عموم قدرته تعالى وادارته لجميع
 الممكنات فلو كان ثمة مؤخر له من القدرة
 على ايجاد ممكن مماثل لما لولا ناجل وعزله
 عند تعلق تينك القدرتين بايجاد ذلك
 الممكن ان لا يوجد بهما تعالى مستحالة اثر
 واحد بين مؤثرين لما يلزم عليه من رجوع
 الى الواحد اثرين وذلك لا يعقل فاذا الابد
 من عجز احد المؤثرين وذلك مستلزم لاستحالة
 وجود الحادث لعجز الآخر مماثل له في القدرة
 على اليجاد واذا الزم عجزهما في هذا الممكن
 لزم عجزهما كذلك في سائر الممكنات لعدم

موجود

معاً

الزوم

الفرق بينهما وذلك مستلزم لاستحالة
 وجود الحوادث كلها والمشاهدة تقتضي
 بطلان ذلك ضرورة واذا استبان
 وجود عجزهما مع الاتفاق على ممكن واحد
 كان مع الاختلاف على سبيل التضاد يظهر
 فتعقيل وجوب وحدانية مولانا جل وعز
 في ذاته وفي صفاته وفي افعاله وبهنا
 تعرف ان لا اثر لقدرة تنا في شيء من افعالنا
 الاختيارية كحوكاتنا وسكناتنا وقيامنا
 وقعودنا ومشيعنا ونحوها بل جميع ذلك
 مخلوق لمولانا جل وعز بلا واسطة وقدرة
 ايضا مثل ذلك عرض مخلوق لمولانا جل وعز
 تقارن تلك الافعال وتتعلق بهما في غير تأثير
 لها في شيء من ذلك اذلة وانما اجر الله تعالى العظم
 ان يخلق عند تلك القدرة لا بهما ما شاء من الاعمال

فيه
بأكثر

فوق
واما الاشتراح
بمعنى يخلق
الشيء ١٢

نظم

[illegible]

علي بن أبي طالب الذي يوجد في
محل المقادير

ليستزده يعني مجردة في نفسه متمكنة
 من الفعل والترك أي لا يلزمه واحد
 منهما بخلاف الاضطرار فانه يلزم فيه
 الفعل او الترك فعلا وتركاً وعلامة الجبر
 وعدم تلك القدرة عدم التيسير وادراك
 الفرق بين هاتين الحالتين ضروري لكل
 عاقل كما ان الشرع جاء باثبات الحالتين
 وتفضل باسقاط التكليف في الحالة الثانية
 وهي حالة الجبر دون الاولى قال تعالى لا يكلف
 الله نفسا الا وسعها اي الا ما في وسعها
 بحسب العادة واما بحسب العقل وما في
 نفس الا مر فليس في وسعها اي في طاقتها
 اختراع شيء ما وبهذا الفرق بطلان مذهب
 الجبرية القائلين باستواء الافعال كلها وانه
 لا قدرة تقارن شيئا منها عموماً ولا شك

يعني ان الله تعالى له
يوأخذ العبد اذا غفل
قدرته ولم يوجد
له من الله تيسير
في ذلك الفعل المكلف
به لانه يكون حسنة
يجوز به توبته

عن

انهم في هذه المقالة مبتدعة بله يلذبهم
الشرع ^{والعقل} وبطلان مذهب القدرية
محوس هذه الامة القايلين بتاثير تلك
القدرة الحادثة في الالهة على حسب ارادة
العبد ولا شك انهم مبتدعة اشركو مع الله
غيره فتحقق مذهب اهل السنة بين
هذين المذهبين الفاسدين فهو قد خرج
من بين فرث ودم لبنا خالصا يباين
لشاربين بين قوم افراطوا وهم الجبرية وقوم
افراطوا وهم القدرية وكما ان هذه القدرة
الحادثة لا اثر لها اصلا في شيء من الالهة
كذلك لا اثر للناظر في شيء من الاحراق والبطخ
او التسخين او غير ذلك لا بطبعها ولا بقوة
وضعت فيها بل الله تعالى اجري العادة انشأ
منه جل وعز بايجاد تلك الامور عندها لا بها

وقس

وقس على هذا ما يوجد من القطع عند
السكين والالهة عند الجرح والشبع عند
الطعام والري عند الشرب والنبات
عند الماء والضوء عند الشمس والسراج
وعنوها والظل عند الجدار والشجرة وعنوها
وبرد ماء سخن عند صحت ماء بارد فيه
وبالعكس وعنودك مما لا يخصصها قطع
في ذلك كله بانه مخلوق لله تعالى بلا
واسطة البتة وانه لا اثر فيه اصلا
بتلك الاشياء التي جرت العادة بوجودها
معها وبالجملة فلتعلم ان الكائنات كلها
يستحيل منها الاختراع لا تقابل جميعها
مخلوق لمولانا جل وعز مفتقرة اليه باسطة
الافتقار ابتداء ودواما بلا واسطة بهذا
شهد البرهان العقلي ودل عليه الكتاب والسنة

واجتماع السلف الصالح قبل ظهور البدع
ولا تصغ باذنيك لما ينقله بعض من اولع
بنقل الغث والسمين عن مذهب بعض
اهل السنة مما يخالف ما ذكرنا لك فشد
يدك على ما ذكرناه فهو الحق الذي لا شك فيه
ولا يصح غيره واقطع تشويقك الى سماع
فتعيش سعيداً وتمت سعيداً والله المستعان
ص واما برهان وجوب اتصافه تعالى
بالقدرة والارادة والعلم والحياة فانه
لو انتفى شيء منها لما وجد شيء من الحوادث
ش قد تقرر لك ان تأثير القدرة الازلية
موقوف على ارادته تعالى لذلك لا توارده
تعالى لذلك الا ثم موقوفة على العلم به
والا تصاف بالقدرة والارادة والعلم موقوف
على اتصافه بالحياة اذ هي شرط فيها

بمقتضى ما ذكرناه
بأنه لا يمكن
ان يتصور
وجوده
ان شاء الله تعالى
وعليه الكلام

ووجود الشروط بدون شرطه مستحيل
فاذا وجد حادث كان موقوف على اتصاف
محدثه بهذه الصفات الاربع فلو انتفى
منها لما وجد شيء من الحوادث للزوم عجزه
حينئذ وبهذا تبين وجوب اتصافه تعالى
بهذه الصفات في المزل اذ لو كانت حادثة
لزم توقف احداثها على اتصافه تعالى
بامثالها قبلها ثم ينتقل الكلام الى امثالها
ويلزم التسلسل وهو محال فيكون وجود
ذلك الصفات على هذا التقدير محال
وذلك مؤد الى المحذور المذكور وهو ان
لا يوجد شيء من الحوادث وبهذا ايضا
تعرف وجوب عموم التعلق للمتعلق منها
كالعلم والقدرة والارادة اذ لو اقتصت
ببعض المتعلقات دون بعض لزم الافتقار

بأنه لا يمكن
ان يتصور
وجوده
ان شاء الله تعالى
وعليه الكلام

الى المحض فتكون حادثة ولا يمكن ان يكون
المحدث لها غير الموصوف بها لما عرفت من وجوب
الوحدانية له تعالى وانفراده بالاختراع
واحداً له تعالى لها فرع اتصافه تعالى
بامثالها قبلها ثم تنقل الكلام الى تلك الاضمار
ويجي ما سبق فقد بان لك بهذا ان البرهان
الذي ذكرناه في اصل العقيدة يؤخذ
منه ثلاثة امور وجوب هذه الصفات
وجوب القدم والبقا لها وجوب عموم
التعلق بالتعلق منها وقد اشار في اصل
العقيدة الى ان البرهان الذي ذكره هو
لهذه المطالب الثلاثة اما الوجود والوحدانية
فاشار اليهما بقوله وجوب اتصافه تعالى
بالقدرة والارادة اذا وجوب لهذه الصفات
يستلزم وجودها واشار الى المطالب الثالث

وهو

وهو عموم التعلق بالتعلق منها بالان واللهم
التي ادخلها على صفة القدرة وما بعدها
من الصفات فانها للعهد والمعهود الصفا
التي فسر تعلقها فيما سبق وبالله التوفيق
ص واما برهان وجوب السمع له تعالى
والبصر والكلام فالكلام والسمع
والاجماع وايضا لو لم يتصف بها لزم بان
يتصف باضدادها وهي نقائص والنقص
عليه تعالى محال **ش** هذه الثلاثة لهما
لزيمتوقف على معرفتها دلالة المعجزة على
صدق الرسل عليهم الصلوة والسلام صح
ان يستدل في معرفة وجوب اتصافه
تعالى بها الى قول الرسل عليهم الصلوة والسلام
والدليل الشرعي فيها اقوى من الدليل العقلي
ولهذا بدانا به في اصل العقيدة وقوله

في الدليل الثاني العقلي والنقص عليه تعالى
 محال يعني لا يتصور ان يحتاج تعالى
 حينئذ الى من يكمله بان يدفع عنه ذلك
 النقص ويخلق له الكمال وذلك يستلزم
 حدوثه وافتقاره الى الاله اخر كيف وقد
 تقدر بالدليل وجوب الوحدة لانه تعالى
 وايضا لو اتصف تعالى بتلك النقايس لزم
 ان تكون بعض مخلوقاته اكمل منه تعالى
 عن ذلك لسلامة كثير من المخلوقات من
 تلك النقايس والمخلوقا يستحيل ان يكون
 اكمل من خالقه وهذا الدليل العقلي
 وان كان لا يسلم من الاعتراض فذكره
 على سبيل التبعيية والتقوية لئلا هو
 مستقل ولا يرد عليه شيء وهذا الدليل العقلي
 حسن وقد لو خفا لك بتأخير في اصل الفيد

بأنفسه

استرنا

في الدليل الثاني العقلي والنقص عليه تعالى
 محال يعني لا يتصور ان يحتاج تعالى
 حينئذ الى من يكمله بان يدفع عنه ذلك
 النقص ويخلق له الكمال وذلك يستلزم
 حدوثه وافتقاره الى الاله اخر كيف وقد
 تقدر بالدليل وجوب الوحدة لانه تعالى
 وايضا لو اتصف تعالى بتلك النقايس لزم
 ان تكون بعض مخلوقاته اكمل منه تعالى
 عن ذلك لسلامة كثير من المخلوقات من
 تلك النقايس والمخلوقا يستحيل ان يكون
 اكمل من خالقه وهذا الدليل العقلي
 وان كان لا يسلم من الاعتراض فذكره
 على سبيل التبعيية والتقوية لئلا هو
 مستقل ولا يرد عليه شيء وهذا الدليل العقلي
 حسن وقد لو خفا لك بتأخير في اصل الفيد

المادة الممكن هذا الممكن
 بالممكن ان الخاص
 وهو الذي يتصور في
 العقل وجوده
 لا الممكن بالمتصور
 العام وهو الذي يتصور
 العقل علمه كوجوب
 العبادي مثل علوه
 وجوده كشيء الباري
 سبحانه وتعالى

واما برهان كون فعل الممكنات او تركها
 جائزا في حقه تعالى فانه لو وجب عليه
 تعالى شيء منها علة او استحالة عقلا لا قلب
 الممكن واجبا او مستحيلة وذلك لا يعقل
 لا شك ان الممكن في اصطلاح المتكلمين
 مواد للجائز فيكون معناه هو الذي يصح
 في العقل وجوده وعدمه فاذا لوجب
 وجوده عقلا او استحالة علة لزم قلب
 الحقائق وذلك لا يعقل وايضا فالمعتزلة
 انما يوجبون من الممكنات على الله تعالى
 فعل الصلاح والاصلاح للخلق والمشاورة
 والشروع يقضيان بفساد قولهم في ذلك
 كما اشرنا اليه فيما سبق عند شرح قولنا
 في اصل العقيدة واما الجائز في حقه تعالى
 ولو وجب فعل الصلاح والاصلاح على الله

لحق الفيد

تقوله المعتزلة لهداهم الله تعالى للصواب
 في عقائدهم ولما تركهم في عماهم يترددون
 وهو بينهم في هذا الفعل ظاهر لكل عاقل
 فلا تطيل به **ص** وأما الرسل عليهم الصلوة
 والسلام فيجب في حقهم الصدق والأمانة
 وتبليغ ما أمروا بإبلاغه للخلق ويستحيل
 في حقهم تضاد هذه الصفات وهي
 الكذب والخيانة بفعل شيء مما نهي عنه
 تحريم أو كراهة وكتمان شيء مما أمروا بتبليغه
 للخلق ويجوز في حقهم ما هو من الأعراض
 البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم
 العلية كالمرض ونحوه **ش** أن الرسول هو
 إنسان بعثه الله للخلق ليبلغهم ما أوحى إليهم
 وقد يختص بمن له كتاب أو شريعة أو نسخ
 لبعض أحكام الشريعة السابقة وهذا

المقصد
 من قوله

شانه

أعلم

البعث

البعث من المجازات عند أهل السنة وأوجبه
 المعتزلة على أصلهم الفاسدة في وجوب
 مراعات الصلاح والاصلاح والحالة البرهنة
 كذلك أيضا ولا خفاء في هوسهم وكفرهم
 والدليل لأهل السنة على أن بعث الله تعالى
 للرسل جآيز لأن البعث فعل من أفعاله الله
 تعالى وقد عرفت أنه لا يجب عليه جل
 وعز فعل وإن كان صالحا واصلاح ولا يتعم
 عليه ترك وكلامنا في أصل العقيدة واضح
 لا يحتاج إلى شرح **ص** وأما برهان وجوب
 صدقهم عليهم الصلوة والسلام فلا نهم
 لو لم يصدقوا للزم الكذب في خبره تعالى
 لتصديقه تعالى لهم بالمعزة النازلة
 منزلة قوله جل وعز صدق عبيدي في
 كل ما يبلغ عني **ش** هذا برهان وجوب

بهذه الطريقة يجعل
 بعثته الرسل على الله
 محال وبهذا لا
 يخفاء بفساده

أي لا يجب

صدق الرسل عليهم الصلوة والسلام
 فدعواهم الرسالة وفي كل ما يبلغون
 بعد ذلك الى الخلق وحاصل هذا
 البرهان ان المعجزة التي خلق الله تعالى
 على ايدي الرسل وهي امور خارق للعادة
 مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة
 ينزل من مولا ناجل وعز منزلة قوله
 تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عنى فلو
 جاز الكذب على الرسل لجاز الكذب عليه
 تعالى اذ تصديق الكاذب كذب والكذب
 على الله تعالى محال اذ خبره تعالى على وفق
 علمه والخبر على وفق العلم لا يكون الا
 صدقا فخبره تعالى لا يكون الا صدقا وقلنا
 في تعريف المعجزة امره احسن من قول بعضهم
 فعل لان الامرين تناول الفعل كانبعاث المائنة

المعجزة هي ما يتحدى به الرسل
 على ما يبلغون من قولهم
 انهم لا يصدقونهم الا بالبرهان

من بين الاصابع وعده الفعل كعدم اخراق
 النار مثلا لا يراهيم عليه الصلوة والسلام
 واحترق بقاء المقارنة للتحدي عن
 كرامات الاوليا والعلامات الارهاصية
 التي تتقدم بعثة الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام تاسيسا لها وعن ان يتخذ الكاذب
 معجزة من معنى حجة لنفسه واحترق
 بقاء عدم المعارضة عن السحر والشعوذة
 ومعنى التحدي دعوى الخارق دليلا على
 الصدق اما بلسان الحال او بلسان المقال
 او هما معا وقد ضرب العلم ارضى الله عنهم
 لدعوى الرسول الرسالة وطلبه للمعجزة
 من الله تعالى دليلا على صدقه مثلا
 لتتضح به دلهاتها على صدق الرسل
 ويعلم ذلك على الصعوبة فقالوا مثال

هي المخارق قبل
 البعثة كظلاله
 عليه الصلوة
 والسلام بالغام

فان الشاخر يعارضه
 مثله ويبطل فاعلمه

نظم

ذلك ما اذا قام رجل في مجلس ملك بموعده
ومسمع بحضور جماعة وادعى سواه هذا الملك
اليهم فطالبوه بالحق فقال هي ان
يخالف الملك عادته ويقوم عن سريره
ويقعد ثلاث مرات مثله ففعل فلا شك
ان هذا الفعل من الملك على سبيل الاجابة
لِلرَّسول تصد يقال مفيد للعلم الضروري
بصدق بلا اتياب ونازل منزلة قوله
صدق هذا الانسان في كل ما يبلغ عنى
ولا فرق في حصول العلم الضرورى
بصدق ذلك الرسول بين من شاهد
ذلك الفعل من الملك او لم يشاهده الا
انه بلغه بالتواتر خبر ذلك الفعل وشك
في مطابقة هذا المثال لحال الرسل عليهم
الصلوة والسلام فلا يرتاب في صدقهم

اي فلا شك

عليهم

نظم

عليهم الصلوة والسلام الا من طبع الله
على قلبه والعياذ بالله تعالى نسئل الله
تعالى ثبات الايمان والوفات على اكمل حالته
بلا محنة دنيا واخرى **من** واما برهان
الامانة لهم عليهم الصلوة والسلام
فانه لهم لو خانوا بفعل محرم او مكروه
لا نقبل المحرم والمكروه طاعة في حقهم
عليهم الصلوة والسلام لان الله تعالى
قد امرنا بالاعتقاد بهم في اقوالهم وافعالهم
ولا يامر تعالى بمحرم ولا مكروه وهذا بينه
هو برهان وجوب الثالث **ث** لا شك ان
الرسل عليهم الصلوة والسلام امرنا بالاعتقاد
بهم في اقوالهم وافعالهم الا ما ثبت
اختصاصهم به عن امهم قال الله تعالى
في حق نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

متايل

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
 الله وقال تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون
 وقال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فما كتبها
 للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا
 يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي
 الا غير ذلك مما يطول تتبعه وقد علم من
 دين الصحابة ضرورة اتباعه عليه الصلوة
 والسلام من غير توقف ولا نظرا صلا في
 جميع اقواله وافعاله الا ما قام فيه دليل
 على اختصاصه به فقد خلعوا نعالهم
 لما خلع عليه الصلوة والسلام فعليه ونزعوا
 خراشيمهم لما نزع عليه الصلوة والسلام
 خاتمهم وحسرا يوبكر وعمر عن ركبتيهما
 في قضيتيه جلوسهما على البئر كما فعل عليه
 الصلوة والسلام وكادوا يقتل بعضهم بعضا

اي قوله

من

من شدة الازدحام على الخلق عنده ما رواه
 صلى الله عليه وسلم لم يخلق راسه وحل من
 عميقه صلى الله عليه وسلم في قضيتيه
 الحد يبيتية وكانوا رضوان الله عليهم يحفون
 البحث العظيم على هيبته جلوسه ونومه
 وكيفيته اكله صلى الله عليه وسلم وغير
 ذلك ليقتدوا به وقال لهم صلى الله عليه وسلم
 لما ارادوا التبتل والاقطاع للعبادة ليله
 ونهارا اما انا فاكل والام واتزوج النساء
 او كلما يقرب من هذا فمن رغب عن سنتي
 فليس به فانظر كيف ردهم بفعله صلى الله
 عليه وسلم الذي لا معذلة عن الاقتداء به عما
 قصدوه مع انه يظهر قبل التأمل انه من
 اكبر الطاعات وجهاد النفس وقد ثبت
 ان ابن عمر رضي الله عنهما لما سالا السائل

منه

من صيفه بالصفرة ولبسه النعال السبئية
 وكونه لا يحرم إذا هلك ذى الحجة وأما
 يحرم في يوم التروية وكونه أنما يستل
 الركنتين اليانين فاجابه بأنه استند في ذلك
 كله لفعله صلى الله عليه وسلم وقد ادور
 رضي الله تعالى عنه راحلته في موضع وتغل
 لذلك بانه كذلك رأى النبي صلى الله عليه وسلم
 وانظر قوله عمر رضي الله عنه للحجر الأسود لقد
 علمت أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك
 ما قبلتك وقد ثبت عنه بعض السلف وأظنه
 أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه أنه كان
 لا يأكل البطيخ ف قيل له في ذلك فقال ما
 منعني من أكله إلا أنه لم يثبت عندي
 كيف أكله النبي صلى الله عليه وسلم وبالجملة

فألا

فألا تباع له صلى الله عليه وسلم في جميع أقواله
 وأفعاله إلا ما اختص به وزوية الكمال فيها
 جملة وتفصيلاً مما علم من دين السلف ضرورة
 ولا شك أن هذا دليل قطعي إجماعي على عصمة
 صلى الله عليه وسلم وفي معناه سائر الرسل
 عليهم الصلوة والسلام من جميع المعاصي
 والمكروهات وإن أفعالهم صلوات الله عليهم
 دائمة بين الواجب والمندوب والمباح هذا
 بحسب النظر إلى الفعل من حيث ذاته وأما
 لو نظر إليه بحسب عوارضه فالحق أن
 أفعالهم دائمة بين الواجب والمندوب لا
 غير لأن المباح لا يقع منهم عليهم الصلوة
 والشهية بمقتضى الشهوة ونحوها كما يقع من
 غيرهم بل لا يقع منهم إلا مصاحباً للنية
 يصير بها قربة وأقل ذلك أن يقصد وابه

أي ومع أن يرى الكمال
 فيما اختص به
 عليه الصلوة والسلام

القشريع للغير وذلك من باب التعليم وتاهيل
 بمنزلة تربية التعليم وعظيم فضلها وإذا
 كان ادنى الاوليا يصل الى رتبة تصير معها
 مباحات كلها طاعات بحسب النية في
 تناولها فاما بالك مخيرة الله تعالى من خلقه
 وهم انبياءه ورسله عليهم الصلوة والسلام
 لاسيما افضل المخلوق واشرف العالمين جملة
 وتفصيلا باجماع من يعتقد باجماعه سيدنا
 ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ولاجل انحصار
 افعالهم في الواجب والمندوب على هذا الذي
 ذكرنا اقتصرناه في اصل العقيدة على ما يقتضي
 الاختصاص بهم وهو الطاعة وزدنا التقييد
 بقولنا في حقهم اشارة الى ان بعض افعالهم
 وان كان يطلق عليها الاباحة بالنظر الى الفعل
 في نفسه ^و في نفسه بالنظر الى الفعل وبالنظر

بحسب

الى مطلق وجوده من عامة المؤمنين فهو في
 حقهم عليهم الصلوة والسلام كمال معرفتهم
 بالله منهم من دواحي النفس والهوى ومنهم
 من طوارق الفترات والمكمل يقظة ونوم
 وتأييدهم بعصمة الله تعالى في كل حال يقع
 منهم الاطاعة يتأبون عليها صلى الله وسلم
 على نبينا وعلى جميع اخوانه من النبيين
 والمرسلين ولتكن ايها المؤمن على حذر عظيم
 ووجل شديد على ايمانك ان يسلب بان تصغي ^{اي تسمع}
 باذنك او عقلك الى خرافات ينقلها ^{اي تسمعه}
 المتأخرين وتبعهم في ذلك بعض جهلة المفسرين ^{اي مفسرين}
 فقد سمعت الحق الذي لا غبار عليه في حقهم
 عليهم الصلوة والسلام فشدد يدك عليه وانذر ^{اي اترك}
 كل ما سواه والله المستعان قوله وهذا بعينه
 هو برهان وجوب الثالث مراده بالثالث تبليغه

اي تسمع
 اي تسمعه
 اي مفسرين

عليهم الصلوة والسلام ما أمروا بتليغته ولا أشك
أنهم لو وقع منهم عليهم الصلوة والسلام خلقي
لكننا ما مؤدين أن تقتدي بهم في ذلك فنكتم
نحن أيضا بعض ما أوجب الله علينا بتليغته من
العلم النافع لمن اضطر إليه كيف وهو محرم ملعون
فاعله قال الله تعالى أن الذين يكتمون ما أنزلنا
من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس
في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون
وكيف يتصور وقوع ذلك منهم عليهم الصلوة
والسلام ومولانا جل وعز يقول سيدينا ولانا
محمد صلى الله عليه وآله وآله يا أيها الرسول بلغ ما
أنزل من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته
أي أن لم تبلغ بعض ما أمرت بتليغته من الرسالة
فحككم حككم من لم يبلغ شيئا منها فانظر
هذا التخويف العظيم لأشرف خلقه وأكملهم

ذلك

عاليك

معرفة

معرفة به صلى الله عليه وآله ولم فكان خوفه على
معرفة ولقد كان يسمع لصدره صلى الله عليه
وسلم أزيار أي غلبنا كازي الموجل من خوف
الله تعالى وقد شهد مولانا جل وعلا لسيدنا
محمد صلى الله عليه وآله بكمال التبليغ فقال تعالى
اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي
وقال تعالى لا أراه في الدين قد تبين الرشد من
الغبي وقال تعالى فتول عنهم فما أنت بملوم الآية
في ذلك كثرة ^{وبالله التوفيق} وأما ما لا يلجوا في الاعراض
البشرية عليهم الصلوة والسلام عليهم فمشاهد
وقوعها بهم ما لا تعظيم أجروهم وللشروع
أو للتسلي عن الدنيا والتنبية لخصية قدرها
عند الله تعالى وعدة رضى تعالى بها دار جزاء
لأوليائه باعتبار أحوالهم فيها عليهم الصلوة
والسلام ^{أي رضى} يعني أن الاعراض البشرية لا يقع

قوله كازي الموجل
أي كازي الموجل
قوله كازي الموجل
أي كازي الموجل

وقف

سبيل الله

ملك ملا

أحمد

خاصة

لأفغان

منها بالانبياء عليهم الصلوة والسلام ^{لا يخل بشئ من مقاماتهم ولا يقدح في شئ}
^{اي لا ينقص} من مراتبهم فالمرض مثله وان كان يقع بهم
 فحده منهم البدن الظاهر واما قلوبهم باعتبار
 ما فيها من المعارف والاثوار التي لا يفكر قدرها
 الا مولانا جل وعز الذي من عليهم بها فلا يخل
 المرض ونحوه بسلامة ظفرونها ولا يكدر شئ
 من صفوها ولا يوجب لهم ضجرا ولا اخوفا ^{بغير}
 ولا ضعف لقواهم الباطنة اصل كما هو ذلك
 موجود في حق غيرهم عليهم الصلوة والسلام
 وكذلك الجوع والنوم لا يستول على شئ من
 قلوبهم ولهذا تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم
 وحال قلوبهم في توجهها بانوار المعارف
 والعضور والترقي في منازل القرب التي لا ^{تفصل}
 احد من سواهم حول ادنى شئ منها وقيامهم

لا يخل بشئ من مقاماتهم ولا يقدح في شئ

اي لا يقرن

بالوظائف التي كلفوا بها في الحضر والسفر
 والصحة والمرض اكل قيامهم هو على حد السوا
 في جميع الاحوال وفائدة اصابة ظواهرهم
 عليهم الصلوة والسلام بتلك الاعراض ما
 اشترنا اليه في اصل العقيدة من تعظيم اجسامهم
 عليهم الصلوة والسلام وذلك كما في امراضهم
 وجوعهم واذاية الخلق لهم ولهذا قال
 صلى الله عليه وسلم اشدكم بلاء الانبياء
 ثم الاوليا ثم الاثام مثل فالامثال ولا خفائف
 مولانا جل وعز قادر ان يوصل لهم ذلك الثواب
 الاعظم بلا مشقة تلحقهم عليهم الصلوة والسلام
 والامثلة لكن جل وعلا بعد له وعظيم حكمته
 التي لا تحصرها العقول اختار ان يوصل لهم
 ذلك الثواب الاعظم مع تلك الاعراض يفعل
 ما يشاء لا يسئل جل وعز عن ما يفعل وهم يسئلون

يا

تبارك وتعالى ومن فوايد نزول تلك الاعراض
 بهم عليهم الصلوة والسلام تشريع الاحكام
 المتعلقة بها للخلق كما عرفنا احكام الشهود في
 الصلوة من سهو سيقنا ومولا فافهم صلى
 الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلوة في حال
 المرض والخوف من فعله عليه الصلوة والسلام
 لها عند ذلك وعرفنا منه هيئة اكل الطعام
 وشرب الماء من اكله وشربه صلى الله عليه وسلم
 والا فهو كان عليه الصلوة والسلام غنيا عن
 الطعام والشراب اذ هو عليه الصلوة والسلام
 مبيت عند ربه يطعمه ويسقيه ^{بمن رغبته الاخرة} الخ غير ذلك
 ومن فوايدها ايضا التسلي لنا عن الدنيا اي
 التفسير ووجوه الراحة واللذة لفقدها
 والتنبيه لخصلة قدرها عند الله تعالى ما
 يراه العاقل من مقاسات هؤلاء السادات

الكلام

الكلام وخيرة الله من خلقه لشدة ايدها واعوانهم
 عنها وعن زخرفها الذي عز كثير من الحقا كما عرض
 العقلا عن الجيف والتجاسات ولهذا قال عليه
 الصلوة والسلام ^{الدنيا} جيفة قدرة وطالبها كلاب
 ولم ياخذوا عليهم الصلوة والسلام منها
 الا شبه فاد المسافر المستعجل ولهذا قال
 عليه الصلوة والسلام كن في الدنيا كأنك
 غريب أو عابر سبيل وقال صلى الله عليه وسلم
 لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة
 ما سقى الكافر منها جرة ماء فاذا نظر
 العاقل في احوال الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام باعتبار زينته الدنيا وزخارفها
 علم علم يقين انها لا قدر لها عند الله تعالى
 فاعرض عنها بالكيفية ان كان ذاهبا للعلو
 في الافراد ليس العلة وعظيم التلذذ الذي

بقلبه
 المنزول

لا يكتف بزوال الحجاب عنه لرؤية المولى
بكوة وعشياً وشدة ازاده لعبادة مولاه جل
وعلاشق الكرام وصبر هذه اللحظة
اليسيرة من العروما ^{اي كبريت} ارنج صفتة هذا
الموقف اذ بذله شيئاً يسيراً لا قيمته له
ليسا رته وخشعة واحذ شيئاً كثيراً لا قيمته
له لكثرة وعظيمة دفعته وتزايد نعمه
كل لحظة ابد الابد فبينما هذا الموقف
في ذل اطماره وحققان قلبه وسيله
دمعه وعويله في الاسحار وتوحشه من
المخلق طوا يبكى ويندب على نفسه بنفسه
قد احرق كبد خوفه فوات رضى مولاه
جل وعز الذي لا يمكن منه خلف تطير
احيانا وترفق لقصد الخروج من شدة الحب
وازعاج حرارة الشوق فيردها محيط قفص

اروح

اي غلب

البدن

البدن ثم يهت عليه تشيم الوصلة فيسكن
روحاً له لك بعض سكون فيسكنها هو في
مكابدة هذه ^{اي مشقة} الاحوال والتنعيم للمحبوب
وداء الحجاب اذ هو قد اصبح قريباً قريباً بنفس
موتة متصلة بمحبوبه دون حجاب ^{اي قريباً} فتنعم
برؤية من ليس كمثله شئ جل رب الارباب
فالتى عليهم من خلق الكرامات ما يليق بكرمه
ومتحة بما لا يحيط به عقل ولا يحصيه
ديوان من ظرايف هباته وجلال نعمه
واصبح بعد ان كان حقيقاً مسكيناً لا يقاوم ^{اي قوي}
به ملكاً من ملوك الجنة يسبح فيها
ابن شاء ويتنعم فيها كيف شاء تطوف عليه
المحور والولدان ويرى اثر الموت ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب
بشر فهذا ايها العاقل هو الملك الذي يحق

اي قوي

عليه
النعيم التي ينعم الله بها
الروح

اي ما يحيط به
وعايشه من طرايف النعم
التي لا يمكن ان يحيط بها العقل

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

شمس
لوي المجد الساع قد بلغوا
هذه النفوس والقودونة الأروا

ولابد والمجد حتى مل التوهم
وعانق المجد من وافر من صابر

لا تحسب المجد تواتر الكله
لن تبلغ المجد حتى تعلق الصابر

فسيحان من اكرم قوما وكل عقولهم وعلمهم
دنيا واخرى الى اعلى المنازل وعط قوما مع مساوئهم

لهم في الصلوة البشرية الى اذ لشي
من الخفيض السافل وملكهم لا خسر
شي وهو النفس والشيطان والهوى

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

اي القوم الشا
نيس وهم العصاة
اي جوعهم ما لو كين
للشيطان والنفس
والهوى التي هي
اخرى الاشياء

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

فان تبذل فيه النفوس والمهج ثم والله ليست
بقيمة لشي منة لولا فضل مولا الكريم الوهاب
فحدث عن بحر فضل العظيم بما شئت ولخرج

وعذارات منتنة حجب نيتها عن الجهلة
النيام ذوى الأوهام تشاغلبها يا طول
حسرتنا وهفتنا وعظم حقتنا في مفارقة
مهلكة يخشى فيها من الانقطاع والهلاك
بمجرد التفاتة واحدة عن المقصد والمدام
فكيف بما نحن فيه من التلغية عن مخرج
الاستقامة حتى عدلنا عن سنن الهدى
وقصدنا بجهلنا عين مواضع الهلاك
بقوت العزم والاهتمام اللهم يا منقذ
الفرقا بعد ان يفتسوا انقذنا يا مولانا
من هذا الوجع العظيم الذى نحن فيه بلا
محنة يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام
اللهم لك الحمد واليك المنة والى
المستغاث وانت المستعان وعليك المتكل
ولا حول ولا قوة الا بك فاحرسنا يا مولانا

اللهم يا منقذ
الفرقا بعد ان يفتسوا
انقذنا يا مولانا

بغيرك

لغنيك التى لا تنام واكنفنا بكنفك الذى لا
يرام وصلى اللهم وسلم على سيدنا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اله وصحبه ومن تبعهم
والائمة الاعلام ومن تبعهم باحسان على الدوام
ص ويجمع معاني هذه العقيدة كلها قولك
اله الا الله محمد رسول الله شى لها فرغ من ذكر
ما يجب على المكلف معرفته من عقايد الايمان
في حق مولانا جل وعز وفي حق رسله عليهم
الصلوة والسلام كحل الفأيدة هنا ببيان
اندراج جميع ما سبق تحت كلمة التوحيد
وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليحصل لك الدوام بعقائد الايمان تفصيلا
واجمالا ولتعرف بذلك شرف هذه الكلمة وما
انطوى تحتها من المحاسن الحق تشعشع القلب
عند ذكرها بانوار اليقين وتتموج فيه

في حرفة
ابن أبي بكر
الحفظ

العقائد

عقائد الايمان

علم

الفائدة لا تزال

في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم

من المخلود في النار ولهذا ينبغي ان يكون كلامنا

اضواء اليمان حتى ينسبط على الظاهر وينسبط
 الى عليين وينفتح لك كنز هذه الكلمة عني ووقيت
 فراديس الجنان وتعرف قده ما منحت في النعمة
 العظما التي من بها بمحض فضله المولى الكريم
 الرحمن الرحيم بعد ان كان قد احتوى بيت
 بدتك على كنز عظيم من كنوز مولانا جل وعز
 الموصولة الى كشف الحجب والتمتع بشريف
 الرضوان وانت لم تدرك ما سكن ما هذا لك
 وعسير عليك الوصول الى ما في باطنه من
 المحاسن الفاخرة التي لا تنال والله لو فضل
 تعالى بشي من الاليمان ولا شك ان هذه الكلمة
 ما يجب على كل مكلف مؤمن ان يعتني بشانها
 اذ هي من الجنة والمنقذة من المهالك الدنيا
 واخرى وقد نص العلماء على انه لا بد من فهم
 معناها والا لم ينتفع بها صاحبها في الانقاذ

في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم

يكون بمعرفة الفصول
 السبعة الالهية
 في حقهم من مشيهم

ينطق بها في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم

من المخلود في النار ولهذا ينبغي ان يكون كلامنا
 فيها على سبيل الاختصار في سبعة فصول
 الاول في ضبط هذه الكلمة الثاني في اعرابها
الثالث في بيان معناها الرابع في بيان حكمها
الخامس في بيان فضلها السادس في كيفية
 ذكرها على الوجه الاجل الذي يذوق به ذكرها
 جميع لذات محاسنها او بعضها على حسب
 يفتح له عنه ذكرها من التخلية والتخلية
السابعة في بيان ذكر الفوائد التي تحصل
 لذكرها على الوجه الاجل ان شاء الله تعالى
 ولنؤخر بيان الفصول الاربعة وهي الرابع
 وما بعده الى ما يناسبها من اصل العقيدة وهو
 قولنا فيها فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها
 مستحضرا الى اخره اما ضبط هذه الكلمة
 فينبغي للذاكر ان يطيل مد الف لاجل اوان

كلامها

قوله في التخلية
 اي الصفات السلبية
 قوله في التخلية
 اي الصفات الوجودية

في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم

في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم
 في حقهم من مشيهم

يقطع الهزة من الـ اذ كثيرا ما يلحق بعض الناس
 فيرد هاء ياء وكذلك يُفصح بالهزة من الـ ويشد
 اللام بعدها اذ كثيرا ما يلحق بعضهم فيرد الهزة
 ايضا ياء ويخفف اللام واما كلمة الجلالة
 والتعظيم التي بعد الـ فلا يخلو اما ان يقف
 عليها التذكرا ولا فان وقف تعين عليه السكون
 وان وصلها بشئ اخر كان يقول لا اله الا الله
 وحده لا شريك له فله فيها وجهان الرفع
 وهو الارجح والنصب وهو مرجوح وسيأتي
 في فصل الاعراب وجههما ان شاء الله تعالى
 وبينغي ان ينون الذآكر اسم سيدنا ونبينا
 ومولانا محمد صلى الله عليه وآله ويدغم تنوينها
 في الزاوا واما اعواب هذه الكلمة فقد علمت
 قد احتوت على صدر وعجز فبحرنا هذا ظاهرا
 اذ هو جملة من مبتدأ وخبر ومضاف اليه

يلحق

فمنه
 وابتدأ الاعراب

صدرها

من الـ اذ تضمن معنى
 الـ ان يبنى هذه قاعدة

صدرها فلا فيه نافية والـ مبنى معها
 على الفتح لتضمنها معنى من اذا التقدير لا من
 الـ الى ما لا نهاية له مما يقدر وقيل بـ
 الاسم معها للتركيب وذهب الزجاجة الى ان
 اسمها معرب منصوب بها واذا قرأنا على
 المشهور من البناء فوضع الاسم نصب بلا
 العاملة عمل ان والجموع من الـ في موضع
 رفع بالابتداء والخبر المقدر هو لهذا المبتدأ
 ولم تعمل فيه لا عند سيبويه وقال الاخفش
 لا هي العاملة فيه قال الدماميني في تعليقه
 على المفتي قد تكلم القاضي محبت الدين ناظر
 الجيش في شرح التسهيل على اعراب هذه
 الكلمة الشريفة بكلام حسن اختوت ابراه
 هنا بجملة وان كان فيه طول لا شتماله على
 فوائد قال قال اهل العلم ان الاسر المعظم

لضمته
 وهذه النسخ في العموم كانه ينبغي كل الـ غيره جمل وعزم من مبدأ عالي قدر منها صح

في هذا التركيب يرفع وهو الكثير وله يأتي
 في القرآن العزيز غيره وقد ينصب اما اذا
 رفع فالأقوال فيه للناس على اختلاف أعرابهم
 خمسة منها قولان معتبران وثلاثة لا معقول
 على شيء منها القولان المعتبران ان يكون رفعه
 على البدلية وان يكون على الخبرية اما القول
 بالبدلية فهو المشهور الجاري على السنة
 المعربة وهو رأي ابن مالك فانه قال لما تكلم
 على حرف خبر لا العاملة عمل ان واكثر ما يحذفه
 الحجازيون مع النحولة اله اله الله وهذا الكلام
 يدل على ان رفع الاسم المعظم ليس على الخبرية
 وحسبنا يتعين ان يكون على البدلية ثم لا فرق
 ان يكون بدلا من الضمير المستتر في الخبر المقدّر
 وقد قيل انه يدل من اسم لا باعتبار عمل البدل
 يعني باعتبار محل الاسم قبل دخول لا وانما

كان

كان القول بالبدل من الضمير المستتر اولى لان
 الايدى ال من الاقرب اولى من ال بعد ولانه لا دعيمة
 الا لا تباع باعتبار المحل مع امكان الاتباع باعتبار
 اللفظ ثم البدل ان كان من الضمير المستتر
 في الخبر كان البدل فيه نظير البدل في نحو
 ما قام احدا لا زيد لان البدل في المستقلين
 باعتبار اللفظ وان كان من الاسم كان البدل
 فيه كالبدل في نحو احدا فيها لا زيد لان
 البدل في المستقلين باعتبار المحل وقد استشكل
 الناس البدل فيما ذكرنا اما في نحو ما قام احدا لا
 زيد فمن جهتين احدهما ان البدل بعض ليس من كل
 ثم ضمير يعود على المبدل منه الثانية ان
 بينهما مخالفة فان البدل موجب والمبدل
 منه منفي وقد اجيب عن الاول بان الاوفا
 بعدها من تمام الكلام الاول والاقرينة مفهومة

من كل

فيه

ان الثاني قد كان يتناول اوله الاول فمعلوم انه
 بعضه فلا يحتاج فيه الى رابط بخلاف
 نحو قبضت المال بعضه وعن الثاني بانه بدل
 من الاول في عمل العامل وتخالفهما بالتفني
 والى يجب ان لا يمنع البدلية لان ذهاب البدل
 يجعل الاول كافيه لزيد كوا الثاني في موضعه
 وقد قال ابن الصايغ ان البدل في الاستثناء
 انما المرعى فيه معرفة مكان المبدل منه فاذا
 قلت ما قام احد الازيد فالزيد هو البدل هو
 الذي يقع في موضع احد فليس زيد وحده
 بدله من احد قال واتما الازيد هو احد الذي
 نفيت عنه القيام فالزيد بيان للاحد الذي
 غنيت ثم قال بعد ذلك فعلى هذا البدل
 في الاستثناء انفسه ببدل الشيء من الشيء من
 بدله البعض من الكل وقال في موضع اخر وقيل

من

ان

ان البدل في الاستثناء قسم على حدة ليس
 من تلك البدل التي تبين في غير الاستثناء
 لكان وجهها وهو الحق انتهى واما في نحو لا احد
 فيها الا زيد فوجه الاشكال فيه ان زيدا
 بدله من احد وانت لا يمكنك ان تجعل محله
 وقد اجاب الشلوبيني عن ذلك بان هذا
 الكلام انما هو على قوله ما فيها احد الا زيد
 اذ لا معنى واحد وهذا يمكن فيه الحل بان
 تقول ما فيها الا زيد انتهى وهو كلام حسن قال
 الدماميني وعلى قوله الشلوبيني فتكون كلمة
 الحق على معنى لا يستحق العبادة احد الا الله
 وهذا يمكن فيه اخلال البدل محل المبدل منه
 بان يقول لا يستحق العبادة الا الله انتهى قال
 ناظر الجيش واما القول بالخبرية في الاسم
 المعظم فقد قال به جماعة ويظهر لي انه ارجح

مما

القول بالبدلية وقد ضيق القول بالخبرية
بثلاثة امور وهي انه يلزم من القول بذلك
كون خبر لا معرفة ولا لا تعلم في المعارف وان
الاسم المعظم مستثنى والمتشني لا يفتح ان
يكون عين المتشني منه لانه لم يذكر اليبين
به ما قصد بالمتشني منه وان اسره عام
والاسم المعظم خاص والخاص لا يكون خبرا
عن العام لا يقال الحيوان انسان والحيوان
هذه الامور اما الاول فهو انك قد عرفت ان
مذهب سيبويه ان حال تركيب الاسماء
مع لا عمل لها في الخبر وانما حينئذ مرفوع
بما كان به مرفوعا به قبل دخوله وقد
علل ذلك بان شبهتها بان ضيق حين
ركبت وصارت كجزء الكلمة وجزء الكلمة
لا يعمل مقتضى هذا ان يبطل عملها في الاسم

ايضا

ايضا لكن ابقى عملها في اقرب المعولين وجعلت
هي مع معمولها بمنزلة مبتدأ والخبر بعدهما
على ما كان عليه من التجرد وان كان كذلك
لم يثبت عمل لا في المعرفة واما الثاني فلا يسلم
ان اسما هو المستثنى منه وذلك ان الاسم
المعظم اذا كان خبرا كان الاستثنى مفرغا
والمفرغ هو الذي لم يكن المستثنى منه فيه
مذكورا نعم الاستثنى فيه انما هو من شيء مقدّر
لصحة المعنى ولا اعتداد بذلك المقدّر لفظا
ولا خلاف يعلم من نحو ما زيد الا قائم ان قائما
خبر عن زيد ولا شك ان زيدا فاعل في قوله ما قام
الزيد مع انه مستثنى من مقدّم في المعنى
والتقدير ما قام احد الزيد فعلى هذا لا
منافات بين كون الاسم المعظم خبرا عن اسم
قبله وبين كونه مستثنى من مقدّم اذ جعله خبرا

في

منظور فيه الجانب اللفظ وجعله مستثنى
منظور فيه الجانب المعنى وأما الثالث فهو
أن يقال قولكم أن الخاص لا يكون خبرا عن
العام مسلم لكن في لا اله الا الله لم يخبر
بخاص عن عام لأن العموم منفي والكلام انما
سيمى لنفي العموم وتخصيص الخبر المذكور
بواحد من افراد ما دل عليه اللفظ العام
وأما الاقوال الثلاثة الاخيرة يعنى التي لا عمل
عليها فاحدها ان لا ليست ادات استثناء
واتها هي بمعنى غير وهي مع الاسم المعظم
صفة لا سملا باعتبار المحل ذكر ذلك الشيخ
عبد القاهر الجرجاني عن بعضهم التقدير
لا اله غير الله في الوجود ولا شك ان القول
بالا في هذا التركيب بمعنى غير ليس له مانع
يمنعه من جهة الصناعة النحوية واتها

يمنع

يمنع من جهة المعنى وذلك ان المقصود
من هذا الكلام امران نفي الالهية عن غير الله
تعالى وانبات الالهية لله تعالى وهذا انما
يتم اذا كانت الالهية للاستثناء لا ان
نستفيد النفي والانبات بالمنطوق وأما
اذا كانت الالهية بمعنى غير فلا يفيد الكلام بمنطوق
النفي الالهية عن غير الله تعالى وأما انبات
الالهية لله تعالى فلا يفيد التركيب المذكور
حينئذ فان قيل يستفاد ذلك بالمفهوم قلنا
ان دلالة المفهوم من دلالة المنطوق
هذا المفهوم ان كان مفهوما لقب فلا يعم
به اذ لم يقل به الا الدفاق قلت وقد قال
به بعض الخابلة ايضا قال وان كان مفهوما
صفة فقد عرف في اصول الفقه انه غير
مجمع على ثبوته وقد تبين ضعف هذا القول

لا محالة القول الثاني وينسب الى الزمخشري
ان لا اله في موضع الخبر ولا اله في موضع
المبتدأ وقد قرّر ذلك بتقدير للتصريفية
بحال ولا يخفى ضعف هذا القول وانه يلزم
منه ان الخبر يبنى مع له وهي لا يبنى معها
الا المبتدأ ثم لو كان الامر كذلك لم يجوز نصب
الاسم المعظم في هذا التركيب وقد جوزوه
كما سيأتي والقول الثالث ان الاسم المعظم
مرفوع باله كما يرفع الاسم بالصفة في قولنا
اقائم الزيد ان فيكون المرفوع قد اغنى عن الخبر
وقد قرّر ذلك بان الها بمعنى ما الوها من اله
اي عبد فيكون الاسم المعظم مرفوعا على انه
مفعول اقيم مقام الفاعل واستغنى به عن
الخبر كما في نحو قولنا ما مضروب الى العوان
وضعت هذا القول غير خفي لان الها ليس

بوصف

بوصف فلا يستحق عملا ثم لو كان اله عاملا
الرفع فيما يليه لوجب اعرابه وتنوينه لانه
مطول اذ ذلك وقد اجاب بعض الفضلاء عن
هذا بان بعض النحاة يجيز حذف التنوين
في مثل ذلك وعليه يحمل قوله تعالى لا غالب
لكم اليوم من الناس ولا تتريب عليكم اليوم
وفي هذا الجواب نظرا لان الذي يجيز حذف
التنوين في مثل ذلك يجيز اثباته ايضا ولا
يعلم ان احدا اجاز التنوين في لا اله الا الله
هذا اخر الكلام على توجيه الرفع واما النصب
فقد ذكرناه توجيهين احدهما ان يكون على
الاستثناء من الضمير المستكن في الخبر المقدر
الثاني ان يكون اله الله صفة لاسم لما كونه
صفة فهو لا يكون الا اذا كانت بمعنى غير وقد
عرفت ان الامور اذا كان كذلك لا يكون الكلام الا

بمنطوقيته على ثبوت الهيبة لله تعالى والمنطق
 الاعظم هو اثبات الهيبة لله تعالى بعد ثبوتها
 عن غيره تعالى وعلى هذا يمنع هذا التوجيه
 اعني كون الاله صفة لا سمة واما التوجيه
 الاول فقالوا فيه مرجوح وكان حقه ان يكون
 راجحا لان الكلام غير موجب والمنطق بعد
 ارجحية البدل هنا ان الترجيح في نحو ما
 قام القوم الازيد انها يكون لحصول المشاكلة
 حتى لو حصلت المشاكلة في تركيب استويا
 نحو ما ضربت احدا الازيد فمن ثمة قالوا اذا
 لم تحصل مشاكلة في الاتباع كان النصب على
 الاستثنا ولي قالوا وفي هذا التركيب يخرج
 النصب في القياس لكن السماع والكثر الرفع
 ونقل عن الابدئي انك اذا قلت لرجل في
 الدار الاعمروا كان نصب عمروا على الاستثنا

احسن

احسن من رفعه على البدل هذا ما ذكره
 والذي يقتضيه النظر ان النصب لا يجوز
 بل ولا البدل وتقدر ذلك ان يقال ان الاله
 في الكلام التام موجب نحو قام القوم الازيد
 مستثناة للاستثنا فهي تخرج ما بعدها
 مما افاد الكلام الذي قبلها وذلك ان هذا
 الكلام انما قصد به الاخبار عن القوم بالقيام
 ثم ان زيدا منهم ولم يكن مشاركهم فيها
 اسند اليهم فوجب اخراجه وكذا حكم
 الاله في الكلام التام غير موجب ايضا نحو ما
 قام القوم الازيد ومن ثم كان نحو هذا
 التركيب مفيدا للمحصر مع انها للاستثنا
 ايضا لان المذكور بعد الاله بدان يكون مخرجا
 منه شيء قبلها فان كان ما قبلها تاما ما يحتاج
 الى تقدير والافيتعين تقدير شيء قبل الاله

الاخراج منه لكن انما الحوج الى هذا التقدير تصحيح
 المعنى فيثبت من هذا المعنى الذي قلناه ان
 المقصود في الكلام الذي ليس بتمام انما هو اثبات
 الحكم المنفي قبل الالما بعد ها وان الاستثنا
 ليس بمقصود ولهذا التقى النفاة على ان
 المذكور بعد الالما في نحو ما قام الازيد معوما
 للعامل الذي قبلها ولا شك ان المقصود من هذا
 التركيب الشريف امران وهما نفي الالهية عن
 كل شيء سوى الله تعالى واثباتها لله تعالى كما
 تقرر واذا كانت الاسوقة لمحض الاستثنا
 لا يتم هذا المطلوب سواء نصبتنا وابدلنا
 وذلك انه لا ينصب ولا يبدل الا اذا كان الكلام
 الذي قبل الالما بتقدير خبر محذوف وجيبه
 ليس الحكم بالنفي على ما بعد الالما في الكلام الواجب
 والاثبات عليه في غير الموجب مجعما عليه اذ لا

يقول

يقول بذلك الالما من مذهبنا ان الاستثنا
 من الاثبات نفي ومنه النفي اثبات ومنه ليس
 ذلك يقول ان ما بعد الالما مسكوت عنه واذ كان
 مسكوتا عنه فكيف يكون قوله لا اله الا الله
 توحيدا قلت وفيه نظر لانه لا يكون توحيدا
 بحسب دلالة التثنية ولا نزع في ثبوت
 الالهية لمولانا جل وعز لجميع العقلة وانما كلف
 من كثر بزيادة اله اخر فينفي ما عداه تعالى
 الالهة على هذا هو المحتاج اليه وبه يحصل التوحيد
 فنامله هو ثم قال ناظر الجيش بناء على ما ظهر له
 من البحث الذي اعترضناه فتعين ان تكون الالما في
 هذا التركيب مسوقة لقصد اثبات ما نفي
 قبلها لما بعدها ولا يتم ذلك الا بان يكون ما قبلها
 غير تام ولا يكون غير تام الا بان لا يقدر قبل الالما
 خبر محذوف واذا لم يقدر شيئا قبلها وجب ان يكون

ما بعد ما هو الخبر وهذا هو الذي ذكرنا
 اليه النفس وقد تقدم تقرير صحة كون
 الاسم المعظم في هذا التركيب هو الخير
 قلت كلامه هذا يقتضي ان الخلقة في كون
 الاستثناء من النفي اثبات امر لا يدخل
 الاستثنا المفرغ وظاهر كلام الامام الرازي
 وكثير من الاصوليين دخول ذلك الخلقة فيه
 ولهذا وردوا على القائل بان الاستثناء من
 النفي ليس باثبات انه يلزم على ذلك ان لا
 يحصل التوحيد بكلمة الشهادة ويجب
 كما ذكرناه من النظر قبل في بحثنا على الجيش
 هذا اخر ما يتعلق بفصل الاعراب تركيب هذه
 الكلمة المشرفة على اختصار وبالله تعالى التوفيق
 واما معنى هذه الكلمة المشرفة فلا شك انها
 محتوية على نفي واثبات فالنفي كل فرد من افراد

اخذ اللفظ
 وابتدأ بمعنى
 الكلمة

حقيقة الاله غير مولة ناجل وعز والمثبت من
 تلك الحقيقة فرد واحد وهو مولة ناجل وعز
 والواجب بالالة لقصر حقيقة الاله عليه تعالى
 بمعنى انه لا يمكن ان توجد تلك الحقيقة لغيره
 تعالى لا عقلا ولا شرعا وحقيقة الاله هو الواجب
 الوجود المستحق للعبادة ولا شك ان هذا المعنى
 كلي اي يقبل بحسب مجرد ادراك معناه ان يصح
 على كثيرين لكن البرهان القطعي دل على استحالة
 التعدد فيه وان معناه خاص بمولة ناجل وعز
 فقط فالاسم المعظم المذكور بعد حرف
 الاستثنا ليس هو بمعنى الاله فيكون كليا بل
 هو جزئي علم على ذات مولة ناجل وعز لا يقبل
 معناه التعدد ذهنا ولا خارجا ولو كان معنى
 الله تعالى معنى الاله لزم استثناء الشيء من
 نفسه ولزم الا يحصل توحيد من هذه الكلمة

المشرفة وكذا لو كان معنى الاله جزئياً
 مثل الاله اسم المفظم لزم ايضا استثنائنا الشئ
 من نفسه والتناقض في الكلام باثبات
 الشئ ثم نفيه والحاصل ان المطلق المقدّم
 عقلاً في هذه الكلمة المشرفة باعتبار معنى
 المستثنى منه والمستثنى اربعة ثلاثة منها
 باطلة والرابع ينقسم قسمين احد قسميه
 باطل والاخر هو الذي يصح من الاقسام كلها
 فالثلاثة الباطلة ان يكون جزئياً وكلياً او
 الاول جزئياً والثاني كلياً والرابع عكس الثالث
 وهو ان يكون الاول كلياً والثاني جزئياً فان كان
 المراد بالكلي الذي هو الاله مطلق المعبود لم
 يصح لما يلزم عليه من الكذب لكثرة المعبود
 الباطلة وان كان المراد بالاله المعبود بحيث يقع
 فاذا لا يصح من هذه الاقسام كلها ان يكون

الاله

الاله كلياً بمعنى المعبود بحيث والاسم المفظم
 للفرد الموجود منه فالمعنى على هذا لا يستحق
 للمعبودية له موجود او في الوجود الاله الفرد
 الذي هو خالق العالم جل وعلا وان شئت
 قلت في معنا الاله هو المستغنى عن كل ما سواه
 والمفتقر اليه كل ما عداه وهو اظهر من المعنى
 الاول واقترب منه وهو ايضا اصل له لانه
 لا يستحق ان يعبد اى يدل له كل شئ الا من
 كان مستغنياً عن كل ما سواه ومفتقراً اليه
 كل ما عداه فظهر ان العبارة الثانية احسن
 من الاولى وبها ينبغي ان يراجع جميع عقايد
 الايمان تحت هذه الكلمة الشريفة ويتسع
 بها صدر المؤمن لفيض انوار المعارف
 ويكون على ساحل النجاة والامن من كل خبط
 وقع في معني هذه الكلمة المشرفة ويدخل القوي

اي لادم باطل

والضعيف في روضة هذه الكلمة الشريف
يسترجع في ازهارها ويتنزه في سلسيل انهار
يجتني من ثمارها ويسمع من تفريد اطيارها
ما كتب له ولهذا اخترنا في اصل العقيدة
التفسير بها هذه الكلمة المشرفة قال
المقترح في الاسرار العقلية في معنى هذه
الكلمة المشرفة ما نصه ونظما استقنا
في الحقيقة لا يجري على ظاهرها ما يفهمه
كل قاصر من انه نفي وانبات اذ يلزم منه
هنا كفر وايمان وقد قال الفقهاء ان المقتر
بعشرة الاثلاثة مقرب بسبعة لا بعشرة
وينفي منها ثلاثة اذ يلزم الا يقبل منه ذلك
نعم للسبعة عبارة ثان سبعة وعشرة الا
ثلاثة لكن صيغة النفي ابلغ في افادة معنى
الوحدانية اذ يلزم منه نفي الكمية المتصلة

المقابلة بعشرة

المكتبة المركزية - قسم المخطوطات

والمنفصلة

والمنفصلة انتهى قلت يعني بالكمية المتصلة
التركيب في ذات الاله جل وعلا وبالمنفصلة
وجود الاله ثان منفصل مماثل له وما ذكر من
المعنى لدفع التناقض في الاستثنا لا يتعين
اذ قد اختلف عليها الاصول في تقرير المعنى
في نحو عشرة الاثلاثة فقال الاكثرون المراد
بعشرة انما هو سبعة والاثلاثة قرينة لازمة
السبعة بالبعشرة ارادة الجزء باسم الكل وقال
القاضي ابو بكر المجموع وهو عشرة الاثلاثة بازاي
سبعة كانت وضع لها اسما شرفا وهو سبعة
ومركب وهو عشرة الاثلاثة وهذا هو القول
الذي اختاره المقترح في كلمة الواحدانية
وقيل المراد بعشرة في هذا التركيب وهو معنى
عشرة باعتبار افرادها كلها اعني السبعة
والثلاثة معا ثم اخرجت الثلاثة بالافقية

عليها

قال استثنى ابو صخر ان المراد من المتكلم السبعة فثلاثة بالعشرة صح

سبعة ثم اسند اليها الحكم بعد الاخراج
فلم يلزم تناقض في الحكم اذ ثبوتها انما
هو للباقي بعد الاخراج قبله وهذا القول
هو الصحيح وادلة ذلك كله مستوفات
في فن الاصول ولا يخفي تقرير هذه
الاقوال كلها في كلمة الواحد ائمة وبالله تعالى
التوفيق **ص** اذ معنى الالهية استغناء
الاله عن كل ما سواه واقتدار كل ما سواه
اليه فمعنى لا اله الا الله لا مستغنى عن كل
ما سواه ومقتضى اليه كل ما عداه الا الله
تعالى **ش** تقدم وجه اختيارنا للتفسير
الكلمة المشرفة بهذا المعنى ففسرنا معنى
الالهية على سبيل الافراد ربنا عليه
معنى التركيب في الكلمة المشرفة وذلك
ظاهراً **ص** اما استغناؤه جل وعز عن كل

مقابلة

ما

ما سواه فهو يوجب له تعالى الوجود والقدر
والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بنفسه
والنزهة عن النقائص ويدخل في ذلك وجوب
السمع له تعالى والبصر والكلام اذ لو لم يجز له
هذه الصفات لكان محتاجاً الى المحدث والمحل
او من يدفع عنه النقائص **ش** لهما اذ كان
معنى الالهية التي انفرد بها مولانا جل
وعز تشتمل على معنيين احدهما استغناؤه
جل وعز عن كل ما سواه والثاني اقتدار كل ما
سواه اليه جل وعز اخذ يذكر ما يندرج من
عقائد الايمان تحت المعنى الاول وهو الاستغناء
فاذا فرغ من ذلك يذكر ما يندرج منها تحت
المعنى الثاني وهو الاقتدار قوله ويدخل في
ذلك وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام
يعني يدخل في وجوب نزهة تعالى عن النقائص

في محله

وجوب هذه الصفات الثلاثة له تعالى
لما عرفت فيما سبق ان الدليل العقلي على ثبات
كون امتدادها نقايص ومولانا جل وعزته
عن النقايص باجماع العقلاء قوله اذ لو لم
له تعالى هذه الصفات الى اخوه بيتي بهذا
الكلام وجه استلزام استغنائيه تعالى بهذه
الصفات وذلك يلزم منه ثبوت الحاجة
لوانتفي واحد من تلك الصفات اما الوجود
والقدم والبقا والمخالفة للحوادث واحد
جزئ معنى القيام بالنفس هو الاستغناء
عن المخصص فلا يخفى عليك ان وصلت
الى هذا الموضع ان نفى كل واحد من هذه
الصفات الخمس يستلزم الحدوث وقد
عرفت مما سبق ان كل حادث مفتقر الى
محدث سواء تعالى عن ذلك من وجب له

بعد

الفنا

الفنا المطلق عن كل ما سواه فقولنا في اصل
العقيدة كان محتاجا الى المحدث استدلالا
على وجوب هذه الصفات الخمس له تعالى
وقولنا او المحل استدلالا على وجوب الجزء
الثاني من معنى القيام بالنفس هو الاستغناء
عن المحل وقولنا او من يدفع عنه النقايص
على وجوب التنزه عن النقايص الذي يدخل فيه
وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام
ويؤخذ منه تنزهه تعالى عن الاغراض في
افعاله واحكامه والا لزم افتقاره تعالى الى
ما يحصل به غرضه كيف وهو جل وعلا الفني
عن كل ما سواه وكذا يؤخذ منه ايضا انه لا
يجب عليه تعالى فعل شيء من الكائنات ولا
تركه اذ لو وجب عليه تعالى شيء منها عقلا
كالثواب مثلا كان جل وعز مفتقرا الى ذلك

الشئ الحادث ليتكلم به اذ لا يجب في حقه
 جل وعز الا ما هو كال له كيف وهو الغني جل
 وعز عن كل ما سواه **ش** الفرض المنفي
 عنه تعالى عبارة عن وجود كل باعث يبعثه
 تعالى على ايجاد فعل من الافعال وعلى حكم من
 الاحكام الشرعية من مراعات مصلحة
 تعود اليه تعالى او الى خلقه ولا خفائف
 كلا الوجهين مستحيل على الله تعالى اما
 عودها اليه تعالى فلما يلزم عليه من احتيا
 تعالى الى ان يتكلم بمخلوقه واما الى خلقه
 فكذلك ايضا لما يلزم عليه من دفع النقص
 عنه تعالى بخلق المصلحة لخلقته تعالى
 عن ذلك ودفع النقص كمال فيلزم ايضا
 في هذا القسم الثاني احتياجه جل وعز
 عن ذلك الى مخلوق وهي المصلحة التي توجد

لخلقته

لخلقته كالثواب ونحوه ليتكلم بها ويتعالى
 عن ذلك كله من وجب له الغنا المطلق تبارك
 وتعالى فقد استبان ان افعاله جل وعز احكام
 كلها لا علة لها باعثة وانما هي بمحض الاختيار
 وما راعا تعالى من مصالح الخلق فبمحض
 فضله ولا حق لاحد عليه تعالى فاشترنا
 في اصل العقيدة الى القسم الاول بقولنا
 ويؤخذ منه تنزهه تعالى عن الاعراض
 القول به عن كل ما سواه واشترنا الى القسم
 الثاني بقولنا وكذا يؤخذ منه ايضا انه لا
 يجب عليه تعالى فعل شئ من الممكنات ولا
 تركه الى اخوه **ص** واما افتقار كل ما سواه
 اليه جل وعز فهو يوجب له تعالى الحيوة
 وعموم القدرة والارادة والعلم اذ لو انتفى
 شئ من هذه لما امكن ان يوجد تعالى شئ من

الحوادث فلا يفتقر اليه جل وعز شيء كيف
 وهو تعالى الذي يفتقر اليه كل ما سواه **ش**
 هذا شروع منه في ذكر ما يندرج تحت المعنى
 الثاني الذي يتضمنه معنى الالهية ولا خفا
 ان وجوب الافتقار اليه تعالى يستلزم قدرته
 تعالى على ايجاد الشيء لمفتقر فيه اليه وذلك
 يستلزم وجوب اتصافه تعالى بالقدر
 والارادة والعلم العام لجميع متعلقاتها
 لما عرفت فيما سبق من وجوب توقف تاييد
 القدرة على الارادة والعلم ويستلزم ايضا
 وجوب اتصافه تعالى بالحياة لوجوب توقف
 وجود تلك الصفات على صفة الحيوة **ص**
 ويوجب ايضا له تعالى الوجدانية اذ لو كان
 معه تعالى ثان في الالهية لما افتقر اليه جل
 وعز شيء للزوم عجزها حينئذ كيف وهو

جل

جل وعلا الذي يفتقر اليه كل شيء ما سواه **ش**
 قد تقدم لك في برهان الوجدانية ان وجود ثان
 يستلزم عجزهما معا اتفاقا واختلافا والعاجز
 لا يوجد شيء فلا يفتقر اليه في شيء **ص**
 ويؤخذ منه ايضا حدوث العالم باسره
 اذ لو كان شيء منه قديما لكان الشيء مستغنيا
 عنه تعالى كيف وهو جل وعلا الذي يجيبات
 يفتقر اليه كل ما سواه **ش** قد عرفت بالبرهان
 فيما سبق ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه
 فلو كان شيء من العالم قديما لكان ذلك الشيء
 واجب الوجود لا يقبل العدم اصبلا سابقا
 ولا لاحقا واذا كان لا يقبل العدم لم يفتقر الى
 مخصص كيف وكل ما سواه تعالى مفتقر اليه
 غاية الافتقار ابتداء وود واما فوجب اذ
 الحدوث لكل ما سواه جل وعلا **ص** ويؤخذ

عن غير عرضها على البراهين العقلية والقوا
طرح الشرعية

بمجرد ظواهر الكتاب والسنة للجهل بأدلة
العقول وعدم الارتياض بأساليب العرب ^{الجهل}
ما تقر في فن العربية والبيان من ضوابط وصول
فلا يحتاج الداعي هو اصل كقر الفلاسفة حيث
جعلوا الذات العلية فاعلة بمقتضى الإيجاب
الداعي أي هي علة للممكن المستند إليها من غير
اختيار فقالوا لا جل ذلك بنفي القدم والأزادة
وسائر الصفات تعالى الله عن قولهم علوا
كبيرا وقالوا لا جل ذلك بقدم العالم والخلق
البراهين القطعي الدال على حدوثه ولا غني
أنك إذا حققت بما سبق وجوب الحدوث
للعالم وجوب القدم والبقاء لمولانا جل وعز
عرفت قطعا أن صدور العالم عنه تعالى أنها
هو محض الاختيار لا بالاجاب والتعليل والما
كان العالم قديما أو كان فاعله حادثا لوجوب

المعقولة

من

اختلف في كفره والمؤمن المحقق الإيمان لم
يسند لها تأثير البتة لا بطبيعتها ولا بقوة
وضعت فيها وإنما يعتقد أن مولانا جل وعز
قد أجرى العادة بمحض اختياره أن يخلق بمحض
اختياره تلك الأشياء عند هالها ولا فيها
فهذا بفضل الله بنحو من جميعها لك الدنيا
والآخرة وأكثر ما اعتز به المستدعة العوايد
التي اختارها الله جل وعلا وظواهر من الكتاب
والسنة لم يحيطوا بعلمها والحاصل أن
عملهم التقليد لما لا يصح تقليده ولا اقتدا
به من عوايد وغيرها وتركوا النظر الزكية
العقلية المستضيئة بأنوار الكتاب والسنة
ولهذا قيل إن أصول الكفر ستة الإيجاب
الداعي والتحسين العقلي الردي والربط
العادي والجهل المركب والتمسك في أصول العقائد

مطلد المؤمن

مطلد أن أصول الكفر

بمجرد

مقارنة المعلول لعلته وكلا الامرين مستحيل
 قطعاً والتحسين العقلي هو اصل الكفر البرهاني
 من الفلاسفة حتي نفوا النبوات وهو اصل
 ضلالة المعتزلة حتي اوجبوا على الله تعالى
 مراعات الصلاح والاملاح لخلقهم وعللوا
 افعاله واحكامه بالاعراض وجعلوا العقل
 يتوصل وحده دون شرع الى احكام الله
 تعالى الشرعية الى غير ذلك من الضلالات
 والتقليد الردي وهو اصل الكفر عبدة الاوثان
 وغيرهم حتي قالوا انا وجدنا آباءنا على امية
 وانا على اثارهم مقتدون ولهذا قال المحققون
 لا يكفي التقليد في عقائد الايمان قال بعض
 المشايخ لا فوق بين مقلد ينقاد وبهيمة
 تقاد والربيط العادي هو اصل كفر الطبايعيين
 ومن تبعهم من جهلة المؤمنين فزادوا الرضا

الشعب

الشعب بالاكل والاري بالماء وسر العورة بلبس
 الثوب والصنوب بالشمس ونحو ذلك مما لا ينحصر
 ففهموا من جهلهم ان تلك الاشياء هي المؤثرة
 فيما ارتبط وجوده معها اما بطبيعتها واما بقوة
 وضعها الله فيها واهل السنة نور الله بصائرهم
 ولم يفتتنوا بشي من الاكوان وكوشفوا بالحقايق
 على ما هي عليه في نفس الامر وهذه هي
 المكاشفة التي يخص الله تعالى بها اوليائه
 حتي ينجيهم بها من افات الكفر والبدع في
 اصول العقائد واما المكاشفة بغير هذا
 فهي مما لا يلتفت اليها المحققون واما الجهل
 المركب فهو مما ابتلي به كثير فيجدهم يعتقدون
 الشيء على خلاف ما هو عليه وذلك جهل شام
 يجهلون انهم جاهلون وذلك جهل اخر ولهذا
 سمي جهلا مركبا كما اعتقاد الفلاسفة التأثير

اهل السنة

للأفلاك واعتقادهم قدسها وهذه جهالة عظيمة
 ثم هم جاهلون بهذا الجهل منهم وحسبوا
 انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون والمستك
 في اصول العقائد بمجرد ظواهر الكتاب والسنة
 من غير بصيرة في العقل هو اصل ضلالة الخشونة
 فقالوا بالتشبيه والتجسيم والجهة والافلا
 قوله تعالى على العرش استوى امنتم من في
 السماء لما خلقت بيدي ونحو ذلك قال الله تعالى
 هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات
 هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين
 في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
 الفتنة وابتغاء تأويله اللهم اكفنا في زمرة
 اوليائك الناجين من كل فتنة دينا واخري
 يا ارحم الراحمين **ص** فقد بان لك تضمن قوله
 لا اله الا الله لا تقسام الثلاثة التي يجب على المكلف

وما يعلم تأويله الا الله
 يقفون السلف القائلين
 هم الصالحات ويتبعون
 على لفظ الجلالة ويتبعون
 تقفون بالمشابهة
 معرفتهم اليقين
 والظن اليقين
 قوله في العلم يقفون
 نؤمن بالمشابهة
 كن يدينون
 السلف السلف

معرفة

معرفتها في حق مولانا جل وعز وهي ما يجب في
 حقه تعالى وما يجوز وما يستحيل **ش** لا يخفى في
 صدق ما ذكره وتتبع كلامه بالاستقراء **ش**
 له وليس الخبر كالعيان **ص** واما قولنا محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل فيه
 الايمان بسائر الانبياء والملائكة عليهم الصلوة
 والسلام والكتب السماوية واليوم الآخر فانه
 عليه الصلوة والسلام جاء بتصديق جميع
 ذلك **ش** لا شك ان تصديق سيدنا
 ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم في رسالته
 بحسب ما دل عليه معجزاته التي لا يحصر
 لها ولا قرار بذالك يستلزم التصديق بكل ما
 جاء به عليه الصلوة والسلام ومن جملة ما
 اتى به ما ذكرهنا وكذا غير ذلك مما لا ينحصر
 كالبعث لعين هذا البدن لا مثله وفتنة القبر

Copyright © King Saud University

والفرق

بين النبي و

الرسول

ان الرسول

من بعثه

الله تعالى

قوم انزل

معهم كتابا

اولم ينزل

عليه ولكن

المحكم لم يكن

ذالك الحكم

في زمن النبي

سول الذي

كان قبله و

النبي قد لم

ينزل عليه

كتابا ولم

يأمر بحكم جديد

بل امر بان

يكمل للناس

الدين الرسول

الذي كان قبله شرح مصباح

وعذابه والصراط والميزان والحق والشفاعة
وعوذ ذلك مما يطول تتبعه وهو مفصل في
الكتاب والسنة وتواليه علماء الشريعة
ص ويؤخذ منه وجوب صدق الرسول
عليهم الصلوة والسلام واستحالة الكذب
عليهم والانه لا يكونوا رسلا امنا لمولا ناجل
وعز العالم بالخفيات واستحالة فعل المنها
كلها لانهم عليهم الصلوة والسلام رسلا
ليعلموا الخلق باقوالهم وافعالهم وسلوكهم
فيلزم ان لا يكون في جميعها مخالفة لمولانا
جل وعز الذي اختارهم على جميع الخلق
وامنهم على سر وحيه **ش** لا شك ان
اصنافه الرسول الى الله تقتضي انه جل وعز
اختاره للرسالة كما اختار اخوانه المسلمين
لذلك وقد علمت ان علمه تعالى محيط بالانهاية

له وان الجهل وما في معناه مستحيل على الله تعالى
فلزم ان تصديقه تعالى لهم مطابق لما علمه
تعالى منهم من الصدق والامانة فيستحيل
ان يكون في نفس الامر على خلاف ما علمه تعالى
منهم وقد امر الله تبارك وتعالى بالاعتناء بهم
عليهم الصلوة والسلام في اقوالهم وافعالهم
فيلزم ان يكون جميعها علي وفق ما يرضيه
مولى ناجل وعلاوه هو المطلوب **ص** ويؤخذ
منه ايضا جواز الاعراض البشرية التي لا
تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية عليهم
الصلوة والسلام اذ ذلك لا يقدح في رسالتهم
وعلو منزلتهم عند الله تعالى بل ذلك مما يزيد
فيها فقد اتضح لك تضمن كلمتي الشهادة مع
قلت حروفها معني لجميع ما يجب على المختلف
مهر فتها من عقايد الايمان في حق الله تعالى

الله

وفي حق رسله عليهم الصلوة والسلام ^ش
لا شك ان عجز الكلمة الشريفة انما اثبت
له صلى الله عليه وسلم الرسالة ^{الالهية} لا الهية
وفي معناه اثبات الرسالة لا خوانه المرسلين
عليهم الصلوة والسلام فلا يمنع في حقهم عليهم
الصلوة والسلام ^{الالهية} ما يقدر في رتبة الرسالة
ولا خفاء ان تلك الاعراض ^{الالهية} البشرية من الامراض
ومخوها لا تخل بشي من مراتب الانبياء والرسل
عليهم الصلوة والسلام بل هي تمايز في
باعتبار تعظيم اجرهم من جهة ما يقارنها
من طاعة الصبر وغيره وفيها ايضا اعظم دليل
على صدقهم وانهم مبعوثون من عند الله
تبارك وتعالى وان تلك الخوارق التي ظهرت على
ايديهم هي بمحض خلق الله تعالى لها تصديقا
لهم اذ لو كانت لهم قوة على اختراعها

لدفنوا

لدفنوا عن انفسهم ما هو ايسر منها من الامراض
والجوع والدم الحار والبرد ومخوذ لك منها سلم
منه كثير ممن لم يتصف بالنبوة وفيها ايضا
دفع بضعفاء العقول لئلا يعتقدوا فيهم
الالهية مما يرون لهم صلوات الله وسلامه
على جميعهم من الخوارق والغواص التي خصهم
الله تعالى بها ولهذا استدل تعالى على انصاري
في قولهم بالالهية عيسى وامه عليهما
الصلوة والسلام وعلى بنينا وعلى سائر الانبياء
والمرسلين بافتقارهم الى الاعراض البشرية
من اكل الطعام ونحوه فقال تعالى لقد كفر
الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وقالوا ان الله
هو المسيح ابن مريم الى قوله ما المسيح بن
مريم الا رسول قد خلت من قبله الازل وامه
صدق يقته كانا يا كلان الطعام فسمي ما اعظم

لطفه بخلق جعلن الله ممن علم فعمل وعمل
 فخلص واخلص فدام على ذلك الى الممات ونجا
 من كل هول بفضل الله تعالى وتخلص وقوله
 فقد اتضح لك الى اخره كلام حق شاهد معه
ص واعلمها لا ختصارها مع اشتمالها على ما
 ذكرناه جعلها الشرع ترجمة على ما في القلب
 من الاسلام ولم يقبل من احد الايمان الا
 بها **ش** لا شك انه عليه الصلوة والسلام
 قد خص بجوامع الكلم فتحت كل كلمة من كلامه
 من الفوائد ما لا ينحصر ^{اي} فاختار لا تمته في
 ترجمة الايمان وما يخرجون به في الجنان حيث
 شاؤوا هذه الكلمة الشريفة السهلة حفظا
 وذكر الكثير الفوائد علما وحسنا فها تعبوا
 منه من تعلم عقائد الايمان الكثيرة المفصلة
 جمع صلى الله عليه وسلم لهم ذلك كله في

فيه

هو

هذه الكلمة المنيرة وتمكنوا من ذكر عقائد الايمان
 كلها بذكر واحد خفيف على اللسان ^{اي} ثقيل في الميزان
 ذي قدر لا يحاط به عند المولى الكريم العظيم
 ثم في كل عقيدة من عقائد الايمان لمن عرفها
 سيف صارم يقطع به ظهر ابليس للعين
 واعوانه ويقذف في القلب نور اساطع
 يكشف عنه ظلمة الاوهام ويفسل عنه
 ادراجه فجعل الشرع ذكر هذه الكلمة الخفيفة
 المشرفة جامعة لسيوف العقائد كلها محصلة
 لانوار المعارف باجمعها فهو ذكر واحد في اللفظ
 وفي الحقيقة هو اذكار كثيرة يقضي العارف
 بذكره مودة واحدة ما لا يقضيه غيره الا في
 ازمته متطاولة ثم تنبته ايها المؤمن
 لعظيم رحمة الله تعالى وانعامه علينا بهذه
 الكلمة المشرفة التي لا يعلم عامة الناس عظيم

قد رها الآ بعد الموت وفي الآخرة وهو أن الكلف
 إنما يخو من الخلود في النار إذا التصف في آخر
 حياته بمقاييد الإيمان التي تتعلق بالله تعالى
 وبوسيلتهم عليهم الصلوة والسلام والغالب
 عليه في ذلك الوقت الهائل الضعف عن
 استحضار جميع عقائد الإيمان مفصلة
 فعلمه الشرع بمقتضا الفضل العظيم هذه
 الكلمة السهلة العظيمة القدر حتى يذكر بها
 في لحظة من غير مشقة تناله في ذلك الوقت
 الضيق الهائل جميع عقائد الإيمان بلسانه
 أو بقلبه واكتفى منه في هذا الوقت بمجود
 ذكرها بجملة إذ طال ما أداها قبل ذلك
 على لسانه وقلبه مفصلة وهذا قال صلى
 الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا
 الله دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من مات

سبله

الله
 من الغائب

وهو

وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة فالأول
 والعلم عند الله تعالى فيمن يستطيع النطق
 والثاني فيمن لا يستطيعه والله تعالى أعلم
 وكذا أيضا له أن يكتفي في جواب الملكين
 الكوثرين في القبر بمجود هذه الكلمة المشرفة
 حيث يمنع مانع الهيبة والخوف من ذكر عقائده
 الإيمان لهما مفصلة وقد ورد أنهما يجتزيان
 منه بذلك وكيف لا يجتزيان منه بهذا الجواب
 العظيم وقد ذكر لهما المؤمن في هذه الكلمة
 مع اختصارها جميع عقائد الإيمان على التمام
 فما أوسع كرم مولانا جل وعز على المؤمن وانغزر
 نعمة والطف حكمه جعلنا الله ممن عرف
 قدر نعمة فشكرها فقبل منه ذلك الشكر
 ووجد عظيم بركته دنيا وأخرى بجوابه
 بحق صلى الله عليه وسلم **ص** فعلى العاقل أن

رضيان

مقابل

يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه من
 عقائد الايمان حتى ^{يختلج} تمتزج مع معناها بالجملة
 ودمه فانه يرى لها من الاسرار والعجائب
 ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر وباللغة
 التفريق لا رب غيره ولا معبود سواه ينقله
 سبحانه ان يجعلنا واحبتنا نأطيق بكلماتي
 الشهادة عا لمين بها وصلى الله على سيدنا ^{وآله}
 محمد صلى الله عليه وآله ما ذكره الذكور
 وعد ما غفل عن ذكره الغافلون ورضي الله تعالى
 عن اصحاب رسول الله اجمعين وعن التابعين
 وتابع التابعين لهم باحسان الى يوم الدين
 وسلام على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب
 العالمين **ش** قد آن لنا ان نذكر في شرح هذه
 الجملة الفصول الاربعة التي كنا وعدنا بذكرها
 هنا وهي بقية الفصول السبعة المتعلقة

عند الموت

لهذه

بهذه الكلمة المشرفة اما الفصل الاول
 من الاربعة ففي بيان حكم هذه الكلمة فاعلم
 ان الناس على ضربين مؤمن وكافر اما
 المؤمن بالامصال فيجب عليه ان يذكرها
 صوته في العمريوى في تلك المرة بذكرها
 الواجب وان ترك ذلك فهو عاص واجان
 صحيح والله اعلم ثم ينبغي له بعد اداء
 الواجب ان يكثر من ذكرها كما اشرنا الى ذلك
 بقولنا في اصل العقيدة فعلى العاقل ان يكثر
 من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه
 وليعرف معناها ولا يستغنى بذكرها ^{فقط}
 دنيا واخرى واما الكافر فذكره لهذه الكلمة
 واجب شوط في صحة ايمانه القلبي مع القدرة
 وان عجز عن ذكرها بعد حصول ايمانه القلبي
 لمفاجاة الموت ونحو ذلك سقط عنه الوجوب

طلب
 ابتداء حكم هذه
 الكلمة

وكان مؤمنا هذا هو المشهور من مذاهب
علماء أهل السنة وقيل لا يصح الايمان الا
بها مطلقا وانه لا فرق في ذلك بين المختار
والعايز وقيل يصح الايمان بدونها مطلقا
وان كان التارك لها اختيارا عاصيا كما في
حق المؤمن بالاصالة اذا انطق بها ولم
يسوى الوجوب ومنشأ هذه الأقوال
الثلاثة الخلاف في هذه الكلمة المشرفة
هل هي بشرط في الايمان او جزء منه او ليست
بشرط فيه ولا جزء منه والاول هو المختار
وما الفصل الثاني من الاربعة ففي بيان
فضلها فاعلم انه لو لم يكن في بيان فضلها
الا كونها علما على الايمان في الشرع تعصم
الذما والاموال لا بحقتها وكون ايمان الكافر
موقفا على النطق بها لكان كافيا للعقلاء

مطلب فضلها

كيف

كيف وقد ورد في فضلها احاديث كثيرة
فمنها قوله صلى الله عليه وسلم افضل ما
قلت انا والنبيتون من قبلي لا اله الا الله
وحده لا شريك له رواه مالك في الموطا اي اسم كتاب
زاد الترمذي في روايته له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير وروي هو والنسائي
انه قال صلى الله عليه وسلم افضل الذكر
لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله وروي
النسائي انه صلى الله عليه وسلم قال قال
موسى عليه الصلوة والسلام يا رب علمني ما
اذكره به وادعوك به فقال يا موسى قل لا
اله الا الله قال موسى يا رب كل عبادك
يقولون هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله
الا انت انما اريد شيئا تخصني به قال يا موسى
لو ان السموات السبع وعامروهن غيري وان

اي اسم كتاب

صنف

السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة
لما انت بهن لا اله الا الله وقال صلى الله
عليه وسلم يؤتى برجل الى الميزان ويؤتى
بثلاثة وتسعين سجلة كل سجلة منها
مد البصر فيها خطاياهم وذنوبهم فتوضع
في كفة الميزان ثم يخرج بطاقة مقدار
الاعلة فيها شهادة ان لا اله الا الله محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضع
في الكفة الاخرى فتخرج بخطاياهم وذنوبهم
ودوى الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال التسبيح نصف الايمان والحمد لله ثلث
الميزان ولا اله الا الله ليس لها دون
الله حجاب حتى تخلص اليه وقال صلى الله
عليه وسلم ما قال احد لا اله الا الله مخلصا
من قلبه الا فتحت له ابواب السماء حتى

تفنى

تفنى الى العرش ما اجتنبت الكبائر وقال
لا اله الا الله يا عبد قل لا اله الا الله كلمة
احاج لك بها عند الله وقال صلى الله
عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عفى
منى ذماهم واما المهم الا يحقها وحياتهم
على الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم
انا اتي ات من ربي فاعبوني انه من مات
بشهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له دخل الجنة فقال له ابو ذر وان ربي
ذو ثور ان سرق فقال وان ربي وان سرق
وقال صلى الله عليه وسلم من دخل القبر
بلا اله الا الله خلصه الله من النار وقال
صلى الله عليه وسلم اسعد الناس بشفاعتي
يوم القيمة من قال لا اله الا الله خالصا

بخلصا من قلبه وقال صلى الله عليه وسلم
 من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل
 الجنة وعن عتيبان بن مالك رضي الله عنه
 قال عند ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال لن يوافي عبد يوم القيمة يقول لا اله
 الا الله يبتغي بها وجه الله الا حرمه الله
 على النار وعنه صلى الله عليه وسلم لا اله
 الا الله مفتاح الجنة وروى الحسن ان لا اله
 الا الله من الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم
 وسلم انه قال من لقن عند موته لا اله
 الا الله دخل الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم
 لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانها تهدم الذنوب
 هدم ما قالوا يا رسول الله فان قال في حياته قال هي
 اهدم واهدم وفي مسند البزار عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

يوافي
 بقول

عليه

عليه وسلم من قال لا اله الا الله نفعت يوم
 من دهره اصابه قبل ذلك ما اصابه وفيه العيا
 قال صلى الله عليه وسلم لو جاء قائل لا اله الا
 الله صادقا بقراب الارض ذنوبا غفر له ذلك
 وفيه ايضا قال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا
 في نشورهم فاني انظر اليهم عند الصيحة
 ينفضون رؤوسهم من التراب ويقولون
 الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن انت
 ربنا نفور شكور وفيه ايضا لا اله الا الله
 رضي الله عنه يا ابا هريرة ان كل حسنة تعلمها
 توزن يوم القيمة الا شهادة ان لا اله الا الله
 فانها لا توضع في ميزان من قالها لانها لا توضع
 في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات
 والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا

نبي

الله ان يح من ذلك وفيه قال من قال لا اله الا الله
مخلصا دخل الجنة وقال لتدخلن
الجنة كلكم الا من ياتي وشرد عن الله
شروا البعير عن اهله فقبل برسول الله
من الذي ياتي قال من لم يقبل لا اله الا الله
فاكثر وامن قولها من قبل ان يحال بينكم
وبينها فانها كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص
وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي
دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي من الجنة
وفيه قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان
فقبل الاحسان في الدنيا قوله لا اله الا الله
وفي الآخرة الجنة لمن قالها وكذا قوله عز
وجل للذين احسنوا الحسنى وزيادة وفيه
يروى ان العبد اذا قال لا اله الا الله انت الى
صحيقته فلا تمر على خطيئة الا تحتها

اي الاله
حق

حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى جانبها
وفي كتاب عبد الغفور وعن ابي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
الله تبارك وتعالى عمودا من نور بين يدي العرش
فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز ذلك العمود
فيقول الله تبارك وتعالى اسكن فيقول كيف
اسكن وانت لم تغفر لقاتلها فيقول قد
غفرت له فيسكن عند ذلك وفيه عن ابي
ذر قلت يرسل الله اوصيني قال اوصيك
بتقوى الله فاذا عملت سيئة فاتبعها
بحسنة تمحها قلت يرسل الله امن الحسنة
لا اله الا الله قال لا اله الا الله من افضل
الحسنات وفيه عن كعب الاحبار اوصى الله
الموسى عليه الصلوة والسلام في التوراة لولا
من يقول لا اله الا الله لسلط جهنم على اهل

الدنيا وفيه قال صلى الله عليه وسلم من
قال لا اله الا الله ثلاث مرات في يومه
كانت له كفاية لكل ذنب اصابه في ذلك
اليوم وفيه ذكرات الى الفصل الجوهري
قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سمعوا
اشجارها وانهارها وجميع ما فيها يقولون
لا اله الا الله فيقول بعضهم لبعض
كلمة كنا نفضل عنها في الدنيا وفيه
وجدت ايضا وقال يهتز العرش لثلاث
لقول المؤمن لا اله الا الله وكلمة الكافر
اذا قالها وللغريب اذ امات في ارض غربت
وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم من
قال لا اله الا الله خالصا من قلبه ومقدها
بالعظيم غفر له اربعة الان ذنبا من
الكبائر قيل فان لم يكن له هذه الذنوب

غفر

اجرب صدقه فالهمنى الله تعالى السبعين
الفا ولم يطالع على ذلك احد الا الله فقلت في
نفسى لا ترحق والذين روه لنا صادقون
اللهم ان السبعين الفأفد هذه المرة هذا
الشاب فاستتمت الخاطر في نفسى الى ان
قال يا عمرها هي اخرجت الحمد لله فجعلت
لى فايدان ايمان بصدق الا نرو سلامتى من
الشاب وعلنى بصدقته والى التبريض على
التكثير من هذه الكلمة المشرفة ليفوز بالذات
بعضهم فضلها اشوت بقولى في اصل العقيدة
فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها ولما كان تحقيق
هذا الخير العظيم لذكر هذه الكلمة
موقفا على فهم معناها اول ثم استحضار
عند ذكرها ولو بطريق الاجمال ثانيا قيدت
في اصل العقيدة ذكرها بقولى مستحضرا

قد تمكنت من فهمها من معاني الجمل والوجه تفهيد
 عينا واشكر الله تعالى على ما افاض به عليك بما تحسن عليه
 الاخرة كثيرا من الخير وفقك الله الى ما يسره

من غيبته
 الكلمة

لغناها بعد ان شروحت لك معناها في اصل
 العقيدة شرحا لم ادر من سيجيبني على تلك
 الصفة المذكورة فيها على حسب ما اظهر
 اليه المولى الكريم جل جلاله فاسرح يا من
 من الله تعالى عليه بفضل به يحفظ هذه
 العقيدة المباركة ان شاء الله تعالى في راي
 الجنة حيث شئت وكيف شئت نسئل
 سبحانه ان يجعلنا واياك في الدنيا والآخرة
 من خيار اهل لا اله الا الله محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الفصل الثالث من الفصول
 الاربعة في بيان كيفية ذكر هذه الكلمة
 على الوجه الاكمل اعلم ان ذكر هذه الكلمة
 على كل حال يقصد القربة يحصل له الثواب
 لكن الاكمل الذي تروى به على القلوب الموهبة
 الالهية و الفتوحات الربانية التي

واما الرحمة الغيبية اللدنية

يقصد

يقصد عنها الوصف ان يعظمها لذكر
 ما عظم الله تعالى وان يحسن ادبه مع
 ما شرف مولانا جل وعز وعلمه ان
 هذه الكلمة من افضل الازكار واشرفها
 عند الله تعالى فينبغي للمؤمن ان يعتني
 بشانها فيتوضا لها ويلبس ثيابا طاهرة
 ويقصد موضعها طاهرا كما يقصد للصلوة
 وليتجرى الخلوة والافراد عن الخلق
 استطاع ويقصد الزمنة المشرفة كما بعد
 الفجر الى طلوع الشمس وبعد العصر الى
 غروبها او ما يتمكن منه من بعض ذلك وبين
 العشائين والشمس تشرق قبل القبلة ويفتح
 ورده بالاستغفار ولو مائة مرة ليفعل
 باطنه من اودان المعاصي ليتهيأ لتخليته
 بما هو عليه بعد ذلك من انوار يقية اوراده

يقصد

اي زينة باطن

ثم ليتبع اثر ذلك صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ولو خمسمائة مرة ليستغفر باطنه بها ويتهيا لحمل ما يرد عليه من سوء التهليل وليقصد بذلك كله امتثال امر الله تعالى وطلب رضيه والذي يعينه على احضار قلبه وقصد القربة في هذه الاذكار ان يذكر على قلبه امومة ناجل وعز وجل واحد منها ليستشعر قلبه هيبة الامر بعرفة من صلواته وكيفية ذكر ذلك على القلب ان يتعق ذاك اوله بالله عز وجل من الشيطان الرجيم قاصدا للتلاوة لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم ليتل اثر التعوذ لقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير نجعل عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا الله

يقول
١٢

ان الله غفور رحيم فاذا فرغ من تلاوة هذه الآية استشعر لقلب عند ذلك خطا المولى جل جلاله وطلبه بفضله من العبد الضعيف الفقير الحقير بطلب الاستغفار والنجاة الى مولاه الرحمن الرحيم العزيز الغفار فذاب عند ذلك من شدة الحياء الى المولى الكريم ولحقق نفسه اذ لم يرها اهلا لخطا من اوجد الكائنات كلها وافتقار جميعها اليه وهو الغني بالاطلاق ذو الفضل العظيم فعند ذلك يبادر بلسانه وهو يعد من شدة الهيبة والخجل والتعظيم قائلا بلسانك مؤي وسعديك والخير كله في يدك وهذا عبدك الذليل الضعيف الحقير الذي عليك معوله في ظاهره باطنه وظاهره اللهم اني استغفرك يا مولاي واتوب اليك من جميع الكبائر والصغائر

ان يتعق ذاك اوله بالله عز وجل من الشيطان الرجيم قاصدا للتلاوة لقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير نجعل عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا الله

جل وعز عليه اذ فتح له الباب الى التوصل
 منه الى اعظم الوسائل عنده سيقدا وولانا
 محمد صلى الله عليه وسلم فقال بجيبا لهذا الامر
 الجليل بسبك مولاي وسعد بك الخير كله في يدك
 وها هو العبد الفقير الحقير مستند اليك
 متوسل اليك بافضل احبائك صلى الله عليه وسلم
 يقول بتوفيقك متمسكا لامرك مستغنيا بك
 في جميع اموره اللهم صل على سيدنا وولانا محمد
 صلى الله عليه وسلم رسولك ودليلك صلوا رقي
 بها مراقي الاخلاص وانال بها غاية الاخلاص وسلم تسليم
 عدد ما احاط به علمك واحصيه كتابك وغير ذلك
 من كفيات التصليات التي يليق بحاله ثم يتماهى
 على ذلك مستحضرا الصورة صلى الله عليه وسلم التي
 ليس في المخلوقات مثلها في الجمال مستشعرا عظم
 حرمة عند العلي ذي الجلال ذكر العظيم شفقتة

الاختصاص

ورافقه

ورافقه بالمؤمنين وشدة اهتمامه بهم في حياته
 وبعد مائة والسقي في مرشدتهم وانقاذهم
 من كل هول دنيا واخرى صلى الله عليه وسلم
 وعلى سائر انبيائه ورسله اجمعين ليتربا
 بذلك عظيم محبته في قلبه ويتشبع انوار
 حسن الاتباع في ظاهره ولبته فاذا فرغ من
 ورده بالصلوة على محمد صلى الله عليه وسلم
 الله تعالى ايضا على التوفيق لبدء ذلك وتاممه
 وليقيد بالشكر على هذه النعمة العظيمة
 السلب عليها واقل ذلك ثلاثا او سبعا ثم يشترع اثر
 ذلك في التوبة قاصدا التلاوة ثم ليتل اثره قوله
 تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ثم يعجب امه وولانا العبد
 بقوله بسبك مولاي وسعد بك الخير كله في يدك
 وها هو العبد الفقير الحقير يوحدك بالتكلم
 متخلعا من كل شرك ومن كل تغيير وتبدل يقول

اي مبهولا

مقابل

مخلصاً من قلبه ذكر الرتبة لا اله الا الله محمد
رسول الله صلى الله عليه وآله الى اخذ دور سجدة
من التهليل وليعد التعوذ والتلاوة في اول كل
دور منها وان اجتزا بالمرّة ^{اي الترتيب} الى فلا بأس وليحفظ
الذاكر على احضار قلبه لمعنى التهليل ليفوز
بقواته ويستضيئ قلبه بعظم انواره ويحصل
له الحرية العظمى الرقة لشئ من الكائنات ويختل
بالرتبة العليا والشراف ^{بهيبة عظيمة} باستتاده
علما وحالا ظاهرا وباطنا الى مولا المنفرد بالملك
والتهذيب الذي لا نافع ولا ضار سواه على العموم
تبارك وتعالى ونعم المولى ونعم النصير ولهذا
كانت هذه الكلمة المشرفة جامعة بين التخلية
والتحلية فيختل الذّاكر ^{منه} لا من قلبه وبطرق
جميع الخواطر الوهمية وجميع الكائنات التي
استعبده من جاه وماله ونساء وبنين وديار

التخلية اي تنزيهه
لان مولانا
عن الانقضاء
والتخلية وصفه
بصفات
الكل

وغير تنقيح له الى ابي يحيى بن محمد المازن الكاينات وذلك

ودرهم وصادح وذمة ونحو ذلك بقوله لا اله الا الله
اي ليس ثم سوى مولا باجل وعز من جميع الكائنات ^{العموم}
ما هو غني في نفسه ويفتقر اليه في اقرما حتى يستحق ان يعبد
او يطاع او يخاف او يقول عليه في امر ما بل جميعا خرافة
العجز على اتصال امر ما الى نفسه او الى غيره فوجب
طرد جميعها عن القلب اذ وجودها كعدمها بلا شك
ولا ريب وما وجد مع بعض تلك الامور المخلوقة
كالطعام والشراب والمياه والياب والنساء والبنين
والاموال والنيوان والصلاح والاسود والحيات والظلمة
والجنت والنار من المصالح واللذات او من المفاسد
والا لا فليس منها اسلا ولا يقول عليها شئ من
ذلك ولا في غيره فالا لتفات الى شئ منها عظمي وظلمة
عظيمة وحالة سيئة غير مستقيمة وسفه قوي
ومضلة ذميمة وقدر شديد لانت بتجرب اليانعة
في غسله من الباطل ليتهيا القلب للتحل بالنور الزكي

اي فكر

ودره

في التخلية

الملة بالكنونين
التي هي الاخرة

اللامع من معرفة العلي ذي الجلال فلما غسل الذكر قلبه بذلك
التنقي القوي العام وصلى على الكونين صلواته على
المعدوم راد بها وختم بالسلامة خلاه حينئذ برحمته
الدخول في حضرة الملك العلامة فقال قولا
المضطرة الاواه اليائس يا مساقطيعاد اليه امانه
كل ما سوا مولاه اثر نفي لا اله الا الله ولما
ابتهج قلبه بنور الحقيقة وكان الانتفاع
بها موقوف على القيام برسوم الشريعة وزاد
لا يكون الا باذعان على ذكر صاحبها بالبلغ
لها عن الله تعالى سيدنا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم احتاج الذكر بعد كلمة التوحيد
القاله على الحقيقة ان يشبها باثبات
رسالة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم ليحفظ نور توحيده باذخاله في ضيق
الشريعة فلهذا يقول الذكر ان لا اله الا الله محمد

الله

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا ينبغي
في كل ذكر من اذكار الله تعالى ان لا يغفل المؤمن
عنه ذكر سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
اما بان يصلى عليه اثرها ويقرب رسالته
مع الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم او نحو ذلك
فما يجب تعظيمه والتمسك باذيان الله
الصلوة والسلام رباب الله الاعظم الذي تبارك
كل خير دنيا واخرى الا بالتعلق به فمن
غفل عن ذكره والتمسك بشريعتة صلى الله
عليه وسلم لم ينل مقصوده وكان مؤميا به
في سجن القطيعة محروما من خير الدنيا
والاخرة وسيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم هو دليل الخلق الى الله تعالى فكيف يغفل
الحال الله تعالى من غفل عن دليله وقد قال من
طبع الله على قلبه ممن يتعاطى النصف وليس

ايضا من شريعتهم

مطلوع
على قلبه

هو من اهل مقاله قريبة من الكفر او هي الكفر
يعينه ان الكفار من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
حجاب عن الله تعالى وسلك بعض الضالين مثل هذه
العبارة فقال اذا افرغ التهليل عن اثبات الرسالة كان
البلغ واسرع في تأثير معنى التوحيد واجتمع لفضاله
وتسويل شيطانيه بان قال للتهليل معنى ولا ثبات
الرسالة معنى واذا اختلف المعاني على الباطن ^{اي طريق} ضعف
التأثير وبعثت الثمرة قال وانما يحتاج الى وصل
الذاتية عند القبول في الاسلام قال بعض الماتية
الراسخين رضي الله عنهم وهذه المقالة والعيادة
بالله من الفتن التي لا مورد لها غير النار ولا عقي
لها سوى دار البوار وما ذاك الا مكر واستدراج
الى رفض الشريعة ^{اي اسر} والاخلال من رقيتها
وتعطيل رسوماتها ولو علم هذا الضلال ما تحت
قول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاسرار

التوحيد

^{ذال}
التوحيدية والحكم التهليلية لا تنفع عند
ذلك العبي فاصاب المومني انتهى اللهم اعوذنا
من الفتن ما ظهر منها وما بطن بحاجه سيدنا
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم صلاتا وسلاما
نصل بهما مع المحبة بفضل الله تعالى الى
الفره وس الا على والتمتع هناك في جواره تعالى
بنفيس تلك المواهب والمعن الفصل الرابع من
الفصول الاربعة في بيان الفوائد التي تحصل
بها لذكر الكلمة المشرفة مع المواظبة على الوجه
الكل اعلم ان المواظبة على ذكر الكلمة المشرفة
على الوجه الذي ذكرناه او لا تحصل فوائد كثيرة
ما يرجع الى محاسن الاطلاق الدينية ومنها ما
يرجع الى الكرامات التي هي خوارق العادات اما
الاول فمنها انصافه بالزهد ونفعي به ^{اي خلو} الباطن
من الميل الى فان وفراغ القلب من الثقة بزياد

مطل في الفوائد

هذه

كانت اليد معبورة بمشاع خلال فعلى سبيل العارفة
 المستحضرة وتعرفه فيه بالأذن الشرعي تعرف
 الوكالة الخاصة ينتظر العزل عن ذلك التعريف
 بالموت أو غيره مع كل نفس وذلك ينفي عن
 النفس التعلق بالآلة من ذواله ومنها التوكل
 وهو ثقة القلب بالوكيل الحق بحيث يسكن
 عنه الاضطراب عند تعذر الاسباب مسبب
 الاسباب ولا يقدح في توكله تلبس ظاهره
 بالاسباب اذا كان قلبه فارغاً منها بحيث
 يستوى عنده وجودها وعدمها ومنها
 الحياة بتفطيم الله عز وجل بدوام ذكره
 والتزام امتثال امره ونهيهِ والامساك
 عن الشكوى به الى العجز والفقر وغيره ومنها
 الفتي وهو غنى القلب بسلامته من فتن الاسباب
 فلا يترتب على الاحكام بل ولا بلعل اعلمه بمن

ثقة

صدقة

صدقت منه جل المنفرد بالملك والتدبير
 الملك الوهاب ومنها الفقر وهو نقص يد
 القلب من الدنيا حرصاً واكثر القطع
 بان حاجته ليست عند شيء منها وسكون
 اللسان عنها بالكلية مدحاً وذاً ومنها
 الايتار على نفسه بما لا يذمه الشرع ومنها
 الفتوة وهي التقافي عن مطالبة الخلق
 بالاحسان اليه ولو احسن اليهم بعلمه
 فان احسانه اليهم واساءتهم اليه كل ذلك
 مخلوق له تعالى والله خلقكم وما تقولون فلم
 ير لنفسه احساناً حتى يطلب عليه جزاء
 ولم ير لهم اساءة حتى يفتهم عليها اللهم
 الا ان يكون الشرع هو الذي امر به مهم
 ومعاقبهم فيفعل حينئذ ما امر به
 الشرع ليقوم بوظيفة التقيد فقط وهذه

الفتوة هي فوق المسألة ومنها الشكر وهو زاد
القلب بالثناء على الله تعالى ورؤية النعم
في طي النعم والفوائد كثيرة ومن ارادها
فليجتهد في أسبابها فسيعرّفها بالذوق
وأما النوع الثاني من الفوائد وهو ما يرجع
إلى الكرامات فمنها البركة في الطعام ونحوه
حتى يكثر القليل ويكفي اليسير هذا مشاهد
لأولياء الله تعالى كثير ومنها تيسيره ذنبا
ودراهما وكليهما أو غير ذلك مما تدعو إليه
الحاجة وقد كان بعض المشايخ في أول أمره
جزارا فتعدّ عليه شغل الجزارة تغذرا
شرعيا فكان إذا قضى وظيفة ذكره يرفع
رأسه فيجد في حجره درهما يشتري به قوته
ذلك اليوم ونقل عن الشيخ أبي عبد الله القادر
أنه احتاج كسوة لأولاده وزوجته وكانت

كثير

فخرج من الثوب

كثير الأولاد فاشتري شقة وذهب بها إلى
الخطاط فاعطاه طرفها الواحد وامسك تحتها
الطرف الآخر فجعل الخطاط يجذبها ويفصل
منها شيئا بعد شيء حتى صنع اثوابا عدة
تشهد العادة بأن ذلك لا يكون من شقة
واحدة فطال ذلك على الخطاط فقال له يا سيدي
هذه الشقة ما تتم أبدا فقال له الشيخ خوف
الفتنة قد تمت ورما له بباقيها من تحتها
وكان بعض المشايخ لا ينتصب لزكوا ولا لصلوة
على سجادة في خلوة أو يخلق الله تعالى على
سجادة وتحتها دراهم جدد أو كان له
عائلة وأولاد فكان معشرا ولده إذا دأوه يأخذ
في التوجه للصلاة أو الذكر يجد قوت به
يرتقبون انفضاله فإذا انفضل التقطوا
تلك الدراهم فمنهم المقل ومنهم المكثرون

أي قطوع من ثوب

على ذلك حتى عقد ثوابه وشاع الحديث
فانقطع ذلك ومنها ان يكشف له عن حقيقة
ما يريد استعمله من الطعام فيعرف حاله من
حرامه من متشابهه باقتادات يحد ها امانه
باطنه او من ظاهره او من غيره وكرامات
هذا الباب كثيرة لا تنحصر الا ان المؤمن لا
ينبغي ان يقصد ها بشئ من طاعته والادنى
عليه الشرك الخفى ومكروبه والعياذ بالله
اذ هذا من جملة ما يجب ان يضيع منها
قلبه عند ذكر كلمة التوحيد فليقطع
التفاته اليها بالكلية وليكن مقصده
رضى مولاه الذى لا خلف له منه ولا غنا
لمخلوق عنه وكشف الحجاب عن عين قلبه
حتى يتنزه في ذلك الجلال القديم المثال
ويواجهه مولاه بعجايب واسرار لا يمكن ان
يعبر عنها المقال المهمة افصح لنا في ذلك

تتبع
اي علامات

يصفي

ودنا من فضلك دينا واخرى يا ارحم الراحمين
بحاجه سيد الاولين والاخرين نبينا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من
النبيين والمرسلين وعلى جميع الملائكة
والمقربين والى فضل هذه الكلمة وما يحصل
لذاكرها من الفوائد اشترت بقولى في اصل
العقيدة ويرى لها من الاسرار والعجايب ان
شاء الله تعالى ما يدخل تحت حصر وهذا
الفصل الرابع هو اخر السبعة الفصول
المتعلقة بكلمة التوحيد جعلناها سبعة
تقاولا ورجاء من المولى الكريم جل وعلا ان
يجعلها لنا والجميع اجتنابا حصنا وحصينا
وحجابا منيعا من التعذيب بشئ من دركات
النار السبعة كما انا ختمنا العقيدة وشرحها
بتحقيق معنى كلمتي الشهادة نرجوا به مولانا

فان

جل وعلا ان يحتم لنا ولجميع احبتنا واخواننا
في الدين بافضل درجات الايمان ويجمع شملنا
وشملهم اثم الموت مع اوليائه المقربين اهل
التعظيم المقيم والروح والريحانة ونختتم
هذا الشرح المبارك ان شاء الله تعالى فنقول
الحمد لله الكريم الوهاب المعطي النعم الجليلة
لمن شاء بمحض فضله لا بسبب في الاسباب
الفتاح بصائر القلوب بوجوده حتى خرجت
بنوره احجب الكائنات كلها وظفرت
بمنتهى الارباب والصلوة والسلام على سيدنا
ومولانا محمد ^ص مع ذلك الكمال والوسيلة
العظمى دنيا واخرى لنيل المني والحاجات
وينبوع الفضائل وسائر جميع الخيرات
المشرف على كل مخلوق لله تعالى في الارض
والسماوات ورضي الله تعالى عن اله وصحبه

اعند الموت

الله كريم
رحيم منان

واساس

الذين

الذين هم بعد غيبته ولحوق بالرفيق الاعلى
النجوم الزاهرات والذين هم قدوة للخلائق
بعدد وهم خير الامة الائمة الهداة وعن
التابعين ومن تبعهم باحسان الى يوم يوثق
الله تعالى للرافات العظام البليات ربنا
ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
من الخاسرين ربنا ظلمنا انفسنا ظما كثيرا
ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لنا مغفرة
من عندك وارحمنا انك انت الغفور الرحيم
ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا
برحمتك من القوم الكافرين اللهم يا غياث
المستغيثين وملجأ ذوي الفاقات المهوفين
اسئلك يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام ان
ان تجعلنا في الدنيا والاخرة من اهل اله الا الله
ويعتبر اهل معرفتك وان تجعلنا اذ الموت مع

الله

ي مستجير

الاحبة في جنة الفردوس بجلايل نعمك وجمال
رؤيتك وان تفعل لنا جميع ذنوبنا بلا عقوبة
ولا محنة وان تؤدى عنا جميع تبعاتنا
بمخلص فضلك بلا غري دنيا واخرى يا ذا الفضل
والمنة اللهم لك الحمد واليك المنة من
انفسنا ومن عوايق قلوبنا معها في هذه
الازمنة الصعبة النجاة فامنا يا مولانا في
صنورها في دنيانا حاله وماله حتى
نفوز باعظم رضوانك في الحيوة وبعد
المات اللهم يا ارحم الراحمين ان الله قد
اسوتنا الالهة وهمار والهوى وضعف عن
التهوض الى التمتع بمنيع جنابك العلي صنا
القوي وقد اشتد علينا وثائق القلوب واضعفت
واعمى عينها توالي ظلمات المعاصي عليها
وتراكم ران الذنوب فقلوبنا تبكي وتشرب

اي تكثر

وان

زيد

وان صحك منا اللسان وتريد التهوض الى النيل
الحال شوقا اليه فيمنعها الاسر والعا ولا
يساعد لها عليه القوى ولا النفس ولا الاركان
فصونا يا مولانا مطروحين في مضيق سجن
الافات مكبتين فيه بثقل قيود الشهوات
في اذ الفضل العظيم الذي لا يُحَد ولا يُعْلَل
ولا يُكَال ولا يُقاس بكيال ولا ميزان وبأذا
الكوما العيم الذي فاض على العوالم كلها حتى
طمع فيه القريب ومنه هو في غاية البعد
والخسوف قد امرتنا يا ذا الجلال والكرام على
لسان نبينا ورسولك سيدنا ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم بفكالك العاني وانقاذك
من الاسر الذي ضرره يسير وعرض فان نفخ
يا مولانا العانون حقيقة الخائفون المنتظرون
عنا يدوم ولا عوض له من الفوز منك بحميل

من الخير العظيم ما صيرت به اوليائك بك في اعلا الجنان

الرضوان فمن على قلوبنا وذواتنا المأسورة المحبوسة
 عن التمتع بلذات حضرة جمالك التي لا يملك الصبر
 عنها بما به امرتنا يا كريم يا رهاب يا رحمن يا رحيم
 يا من ليس معه في تدبير ملكه ثابث اللهمة
 اغفر لنا ولا ياينا ولا أمهاتنا ولا شيئا خنا
 ولاخواننا وذرياتنا واجمع شملنا وشملهم
 بلا محنة مع اكابر اوليائك في اعلا عليين
 ومتع جميعنا اثر الموت في اعلا الفردوس بلذات
 رؤيتك ومرافقة من انعم عليهم من البتتين
 والصديقين والشهداء والصالحين اللهم
 انفع بهذا الشرح كل من اعتنا به من اهل الخير
 والايمان ومن اللهم على كل من حفظ العقيدة
 اصله بحسن الخاتمة والفوز بعون الغفران
 اللهم اجعل حفظها لهم نورا عظيما في الدنيا
 والاخرة واعظمهم بسببها بلا محنة في الفردوس

فانيك
 ١١

الاعلى

الاعلى المنازل الفاخرة واحفظنا واياهم الى المات
 من جميع الفتن واجعل بيننا وبين الظالمين
 حجابا مستورا في ديننا ودنيانا يا عظيم
 المواهب والممن نتوسل اليك يا مولانا في نيل
 هذه المطالب كلها بذاتك العلية ثم ببيتك
 ورسولك ذي النفس الزكية الشافع
 المشفع عندك وسيد الاولين والاخرين
 سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله عله ما ذكرك الذاكرون وعقل
 عن ذكرك الغافلون واخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا
 حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا
 الله وكفى وسلة على عباده الذين اصطفى وصلى
 الله على سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
 عدد قطر الامطار وعدد ورق الاشجار وعدد

الرسل وزيد النجار وعبدة البرار والنجار وعبدة
 ما يختلج في الليل والنهار واجعل اللهم هذه
 الصلوة لنا نجاة من النار يا واحد يا صدي يا مهين
 يا قهار وسلام على جميع الانبياء والموسلين والحمد
 لله رب العالمين وحسبنا الله وحده ونعم الوكيل
 وتم هذا الشرح للشيخ الفاضل والولي الصالح
 المتبرك به وهيد دهوره وفريد عصره العلامة
 سيدي محمد بن يوسف السنوسي على يد العبد
 الضعيف عبد الله ابن المرحوم برحمته الواسعة
 الحاج عبد الرحيم اللبقي يرجو من ربه الرحيم
 ان ينفعني بما فيه وينفع ساير اخوانه احمدين
 امين والحمد لله رب العالمين في سنة رجب القدر
 سنة سبعة وخمسين ومائة وال
 ١٠٥٧ سنة
 ١٣٠٦

١١٥
 اذا استملك سائل بما عرفت الله تعالى فقل له يا مخلص
 يعرف الخالق كما بالمصنوعات يعرف الصانع فان سئلت
 عن معرفة ذاته تبارك وتعالى فقل له ليس كمثله
 شئ وهو السميع البصير وان سئلت عن اسمائه
 تبارك وتعالى فقل له هو الله الذي لا اله الا
 هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن
 العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون
 هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء
 الحسنى يسبح له ما في السموات وما
 في الارض وهو العزيز الحكيم وان سئلت
 عن افعاله فقل له كل يوم هو في شأن
 واذا استملك سائل عن ربك قل قريب منك
 او بعيد فقل له قريب من غير اتصال بعيد
 من غير انفصال واذا استملت هل ربك فوق
 شئ او تحت شئ او في شئ او خارج من الاشياء

وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئل عن الله تعالى فقل له هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم وان سئلت عن افعاله فقل له كل يوم هو في شأن واذا استملك سائل عن ربك قل قريب منك او بعيد فقل له قريب من غير اتصال بعيد من غير انفصال واذا استملت هل ربك فوق شئ او تحت شئ او في شئ او خارج من الاشياء

في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء

فقل له لو كان فوق شيء كان محمولا لو كان تحت
شيء كان مقهورا ولو كان في شيء كان متصلا
ولو كان خارجا من الاشياء كان منفصلا ولو كان
في شيء كان محصورا ما هو فوق شيء ولا تحت
شيء ولا في شيء ولا خارجا من الاشياء محيطة
ولا شياء لقوله تعالى اعط كل شيء حكما وحصى
كل شيء عددا لا يعلم احد اين هو الا هو
سبحانه وتعالى ان يحصر في مكان دون غيره
ومنه صافي الربوبية الفنى المطلق الذى
يحتاج كل المخلوق اليه ولا يحتاج هو الى احد
والعرفه ان تعرف الله بأربعة اشياء ان الله
تبارك وتعالى له ذاتا وصفاتا وافعالا
ومعانى فمن عرف الله بالذات دون الصفات
فهو كافر ومن عرف الله بالصفات والصفات
دون الافعال فهو كافر ومن عرف الله
بالذات والصفات والافعال فهو مؤمن

في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء

في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء

دقيقة فذاته تعالى لا تشبه الذات
وصفاتة تعالى لا تشبه الصفات وتعالى
لا تشبه افعال المخلوقات انها امر اذا ارد
شيئا ان يقول له كن فيكون تسميها الذي
بيده مكنوت كل شيء والله توجع وتوحي
هوان تفتت له كما ذاتا غير مشبهة بالذوات
ولا محطلة عن الصفات والوقوف عند هذا
والقصير عند ادراك الكنه والخصيص
والكيفية في ذات الله تعالى وادراك شيء في صفته
الله كما فانه لا يحيط بامر المتكبر ولا كما قال
سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله عنه
البحر من درك الادراك ادراكه والبحر
مكتوم عن كنه ذاته الله اشرك
معناه عن ادراك الاشياء والتعريف والتقدير
الله تبارك وتعالى في ذاته وصفاته الواجبات
لذا الله العليم وافعاله في خلقه وهو ادراك العجز
ادراكه عن ادراك التوحيد على وجه الاحاطة والعمارة
والانفصال للخاصية وهو اشراك المجازى

في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء

في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء
في الحقيقة لا هو شيء ولا شيء

واري الحق عن النار عن يساي
 فقلت الموت في خلقها واطل
 انها اخر صلواتي ثم اكتب اليها
 اي بالعظمة واقوا قدوة تفكر وتزك
 قال يا حاتم كيف تقوا بالثوبها واذا مودت بايتة عذاب
 اذا مودت بايتة رحمة رجوها بالتواضع قال وما الركوع بالتواضع
 خفت منه واربع ركوعا بالتواضع في الركوع وتبين في خضوعك
 قال ان تسوي ظهرك مع الارض واسجد سجدة ثم ايتي الى الله في قبل
 وتنظر الى موضع السجود وان تصل ركعتك السجدة ثم ايتي الى الله في قبل
 تسجد باليد اليمنى ثم اليد اليسرى ثم اليد اليمنى ثم اليد اليسرى
 على سبعة اعضاء وهم الارض على غيرك والارض على الله تعالى
 وتظن انه ليس على التمام واقتصدت وقطعت بالركوع واذا خضعت
 لله اخلص واختمها بالارض واقتصدت وقطعت بالركوع واذا خضعت
 لله اخلص واختمها بالارض واقتصدت وقطعت بالركوع واذا خضعت
 لله اخلص واختمها بالارض واقتصدت وقطعت بالركوع واذا خضعت